



Universidad de La Habana
Facultad de Filosofía e Historia
Departamento de Sociología

Tesis presentada en opción de Licenciatura en
Sociología

Título: Discursos religiosos acerca de la diversidad sexual y su impacto en la reproducción de relaciones homofóbicas en la sociedad.

Autora: Rocío Cruz Sánchez

Tutora: Msc. Ana Celia Perera

Cotutor: Lic. René Cárdenas Medina

Mayo 2011

A **mi mamá**, por ser madre por
sobre todas las cosas,
y a **mima y pipo**, por ser
los pilares de una familia
tan maravillosa.

Gracias a todas aquellas personas que de un modo u otro me han acompañado a lo largo de esta travesía:

A todos aquellos que brindaron una mano para la realización de mi tesis.

A Maite Díaz, Dailín Rufin, Raquel Suárez, por la acertada orientación.

A mis tutores, Ana Celia y René, por la ayuda y paciencia.

A Day por sus buenos consejos.

A Patricia y Deysilin, por estar siempre a mi lado y ayudarme cuando más lo necesitaba.

A Maricarla, por los tantos años compartidos, gracias por ayudarme una vez más.

A Yamile, por las largas sesiones de terapia y a Laura, por todo el cariño, gracias por ser las nenas más maravillosas del mundo.

A Dana, por ser mi fiel compañera en las noches de desvelo.

A mi abuela Margarita, por la ayuda siempre acertada.

A mi novio Michel, por su paciencia infinita.

A Jorge por ser el mejor papá del mundo.

A mi tía, por toda la ayuda a lo largo de estos años de carrera y por consentirme tanto.

A mis abuelos, mima y pipo, por todo el cariño y dedicación de estos años y todas las cosas maravillosas que junto a ellos he aprendido.

A mi papá, por los momentos inolvidables e inspirarme aún estando lejos.

Y a mi mamá, por ser mi eterna compañera, mi guía, mi inspiración, mi meta. Gracias por ser incondicional y darme las fuerzas necesarias para vivir día a día.

Índice

Introducción	5
Capítulo 1. Fundamentación teórica	10
1.1 Perspectivas sociológicas acerca de la religión.....	10
1.2 Desarrollo y evolución del protestantismo en Cuba.....	20
1.3 Homosexualidad en Cuba.....	33
1.4 Homosexualidad y religión.....	39
Capítulo 2. Diseño metodológico	44
2.1 Diseño de investigación.....	44
2.2 Métodos y técnicas.....	46
2.3 Conceptualización.....	47
2.4 Operacionalización.....	49
Capítulo 3. Análisis de resultados	51
3.1 Discurso público oficial.....	53
3.2 Posición de las iglesias locales.....	62
3.3 Impacto de los discursos.....	67
Conclusiones	72
Recomendaciones	75
Bibliografía	76

Anexos.....	81
--------------------	-----------

Introducción

La religión expresa las características y particularidades de las sociedades, pues es resultado de las representaciones que los individuos se hacen de ellos mismos y de su realidad social. Por este motivo su estudio es de vital importancia para la interpretación y comprensión de las relaciones sociales que dentro de la misma tienen lugar.

Las diferentes religiones expresan la complejidad de los contextos sociales en los cuales se desarrollan y, por tanto, responden a las estructuras sociales de las sociedades donde se originaron y a los cambios que en ellas se han producido.

Partiendo, del hecho de que las formas religiosas son formadoras de valores, normas y modos de conducta que regulan e intervienen en el devenir social, en igual medida en que las condiciones sociales intervienen en las representaciones religiosas, en sus exteriorizaciones rituales y organizativas¹, resulta de gran importancia estudiar el modo en que las instituciones religiosas perciben y asumen, problemas sociales actuales, como puede ser el respeto a la diversidad sexual.

El ser homosexual plantea el problema de una identidad sexual diferente, la cual en ocasiones se caracteriza en función de criterios preestablecidos socialmente, tal es el caso de la legitimación de la heterosexualidad como norma de lo que sería una orientación sexual adecuada. En Cuba la defensa de los derechos y libertades de los homosexuales está encabezada por el CENESEX (Centro Nacional de Educación Sexual) y diversas organizaciones sociales e incluso religiosas.

¹ Colectivo de autores. Religión y cambio social: El campo religioso cubano en la década del noventa. Editorial de Ciencias Sociales. La Habana. 2006. Pág. 1.

El papel que dentro de la sociedad juega la religión hace que sea vital conocer la posición de los grupos religiosos ante este tema, pues hace posible que las instituciones sociales y estatales que están desarrollando diferentes políticas en pos de lograr una mayor comprensión y aceptación de dicha cuestión, estén preparadas para enfrentar las diversas posiciones que existen respecto al tema y llevar a cabo esta meta de inclusión social.

La lucha contra la homofobia se inserta en un contexto social de profundos cambios en todas las esferas de la vida de la sociedad, donde es imposible obviar los procesos que acaecieron después de los noventa del pasado siglo. La caída del Campo Socialista y el posterior inicio del llamado Período Especial repercutieron de forma directa e inmediata en los sectores políticos y sociales. La despenalización del dólar, la apertura al capital extranjero con la estimulación del turismo como una de las principales fuentes de ingreso y sustento de la economía, así como políticas más flexibles en lo relacionado con los trabajadores por cuenta propia; son algunas de los cambios que se produjeron en el ámbito económico y originaron transformaciones que afectaron y modificaron la subjetividad de los cubanos.

Interrelacionado con estos sucesos transcurre en el país un reactivamiento religioso que ha atravesado por varias etapas y todavía hoy da muestra de nuevas caras. Dicho reactivamiento es parte igualmente de ese escenario en que se desarrolla la lucha por el respeto a la diversidad sexual.

Una de las expresiones religiosas de mayor crecimiento en la Isla ha sido el protestantismo, siendo, a su vez, la que ha denotado una emergencia de nuevos grupos y fuerza de tendencias conservadoras y fundamentalistas de influencia en determinados sectores de la población, donde subsisten pronunciamientos públicos contra la homosexualidad.

La Iglesia Bautista, específicamente, tiene la particularidad de contar con cuatro representaciones (Convención Bautista de Cuba Occidental, Convención Bautista de Cuba Oriental, Bautistas Libres y Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba)

que han ganado un espacio social significativo y gran reconocimiento en la población.

Para el desarrollo de este trabajo de diploma y como consecuencia de la imposibilidad de realizar la investigación fuera de los marcos de la provincia de La Habana, se centró la atención en la representación capitalina de la Convención Bautista de Cuba Occidental y en la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba, puesto que, dentro de esta denominación, estas dos instituciones son las más importantes de la región occidental.

De esta forma, adquiere relevancia conocer, a partir de los discursos de líderes de Iglesias Bautistas acerca de la diversidad sexual, el rol que desempeñan en la reproducción en la sociedad de relaciones sociales homofóbicas.

Este es un tema poco abordado en los estudios tanto desde los medios religiosos como académicos, aún cuando cada vez se hacen más presentes los esfuerzos por incluirlo en las agendas investigativas y eventos científicos. En este sentido, la poca bibliografía existente, dificulta la obtención de información respecto al tema y por consiguiente su profundización.

Durante la realización del trabajo de campo, se tropezó con obstáculos como la negativa de muchos directivos de iglesias a permitir realizar el levantamiento de información en dichas instituciones como consecuencia de que el tema abordado es aún una problemática que funciona con muchos tabúes y prejuicios. En muchas ocasiones la mención de ser estudiante de sociología bastaba para ser rechazada, lo que demuestra la evasión existente ante la mención del tratamiento de temáticas sociales. Igual pasó con los testimonios de personas homosexuales, de la gran mayoría de los individuos seleccionados no fue posible extraer datos, y aquellos que colaboraron en muchos casos dieron respuestas escuetas y huidizas.

El presente trabajo está compuesto por tres capítulos, en el primero de ellos se exponen los postulados teóricos acerca de la religión, más significativos para el entendimiento de la función que juega la misma dentro de la sociedad. También se

realiza un recorrido histórico, a partir del cual se aprecia la evolución y desarrollo del protestantismo en la Isla, haciendo especial énfasis al desarrollo de la Iglesia Bautista. Por último, se aborda como ha sido visto el tema de la homosexualidad en Cuba a lo largo de los años y como es percibido en particular por las instituciones religiosas, aquí se exponen ejemplos concretos de la posición de total rechazo tradicionalmente asumida por la iglesia hacia la diversidad sexual, pero también, se pueden apreciar criterios a favor.

Para obtener los datos necesarios fue preciso consultar bibliografía activa y pasiva de importantes sociólogos que se dedicaron al estudio de la religión. Libros como *Las formas elementales de la vida religiosa* de Emile Durkheim, *Sociología de la Religión* de François Houtart, así como diversos Trabajos de Diplomas de años anteriores, contribuyeron al esclarecimiento del tema y aportaron diversos criterios y perspectivas sobre el tópico investigado. Se analizaron artículos tales como: *El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento* y *La actual expansión del protestantismo*, de Juana Berges y René Cárdenas Medina respectivamente. Se tuvieron en cuenta también, las conferencias acerca de la homosexualidad, ofrecidas como parte del plan de actividades de la Semana Mundial contra la Homofobia y en especial la del Panel de discusión, celebrado el 14 de mayo del 2010 en la UNEAC.

El segundo capítulo recoge todo lo referente al diseño de investigación y los métodos a emplear (análisis de contenido, entrevista en profundidad y entrevista a expertos) para la recogida de información. En la selección de estos se tuvieron en cuenta las particularidades de cada uno, por lo que fue necesario consultar libros de metodología como *Metodología de la investigación social* de Francisco Ibarra y *Metodología de la investigación cualitativa* de José Ignacio Ruiz Olabuénaga.

El tercer y último capítulo, contiene el análisis de los resultados arrojados a partir de la puesta en práctica de las diferentes técnicas. En él se da respuesta al problema y se comprueba la hipótesis planteada.

Esta investigación constituye un acercamiento que pretende aportar un mayor conocimiento de los discursos religiosos en relación a la homosexualidad y sus posibles impactos en una sociedad que lucha por una mayor justicia social. Su aporte fundamental consiste en la exposición de diversas posturas que con respecto al fenómeno coexisten al interior de las iglesias estudiadas

Capítulo 1. Fundamentación teórica.

1.1 Perspectivas sociológicas acerca de la religión.

Históricamente la sociología ha concedido gran importancia al estudio de la religión por ser un espacio al que recurren grupos de individuos para otorgar significado a fenómenos sociales que les rodean. Al formar parte de la vida social, la religión puede ofrecer a las personas un camino por donde transitar y marcar pautas, conductas y normas sociales.

Si analizamos la religión desde el punto de vista de **Durkheim**, se puede apreciar que para este autor la misma es: "... un sistema solidario de creencias y prácticas relativas a las cosas sagradas; es decir, separadas, interdictas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, llamada Iglesia, a todos los que se adhieren a ella"².

Como bien plantea Minerva Castañeda Seijas en su tesis de licenciatura "Religión e Identidad", este concepto es polémico, ya que no todos los sistemas de creencias religiosas tienen implícito grados de institucionalización (Iglesia), pues entonces, la religión afrocubana quedaría excluida de esta definición³.

En "*Las formas elementales de la vida religiosa*" alega que la sociedad, a través de los individuos, define ciertos fenómenos como sagrados y otros como profanos y de esta forma crea la religión. Lo sagrado forma la esencia de la religión y son aquellos aspectos de la realidad social que se apartan y se consideran prohibidos. Lo profano constituye el resto, o sea aspectos mundanos, cotidianos, comunes y útiles de la vida. Lo sagrado infunde obediencia, respeto, misterio, temor y honor. De esta forma el respeto a ciertos fenómenos profanos los transforma en

² Durkheim, Emile. *Las formas elementales de la vida religiosa*. Edit. Alianza. Madrid. 1982. Pág. 62.

³ Castañeda Seijas, Minerva. *Religión e identidad*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1995. pág. 21.

sagrados⁴. Es por eso que Durkheim plantea que los límites entre lo sagrado y lo profano no son invencibles, ya que es posible una transición de un mundo al otro.

Según este sociólogo, la experiencia que da lugar al sentimiento religioso siempre será la experiencia de la vida del hombre, por eso cada individuo necesitará de las normas, valores y principios éticos tradicionales de su propio grupo para dar surgimiento a una creencia religiosa.

Para el autor, la religión tiene un carácter social. Es por esto que la define como un hecho social inmaterial, como un fenómeno de la realidad social que puede ser estudiado y analizado como una manifestación del contexto social.

De igual forma, argumenta que el sistema religioso que prevalezca en una sociedad va a depender de las características económicas, políticas, sociales y culturales de la misma, así como también de las leyes que rigen y los paradigmas ideológicos que imperan.

Las creencias religiosas pasan de generación en generación y aunque una generación muere la fe persiste, trasciende el individuo. Por este motivo Durkheim enfatiza en el papel de la religión en el mantenimiento de la cohesión social y tiende a consolidar los modelos religiosos como una manifestación simbólica de la sociedad. De igual forma define los aspectos más importantes de ésta como un conjunto de modelos de sentimiento moral y religioso⁵.

⁴ Durkheim, Emile. Las formas elementales de la vida religiosa. Edit. Alianza. Madrid. 1982. Pág. 55

⁵ Espinosa Herrera, Gretel. La Iglesia Católica y los jóvenes: Estudio de caso de grupos de jóvenes de la Parroquia del Sagrado Corazón de Jesús y San Pablo de la Cruz, de la Víbora. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1999. Pág. 15.

Al decir de George Ritzer: “La religión tiene lo que Durkheim denominó una naturaleza “dinamogénica”; es decir, tiene la capacidad no solo de dominar a los individuos, sino de elevarles por encima de sus aptitudes y capacidades⁶.

Al igual que Durkheim, **Weber** parte de la idea de que es a través de la experiencia individual de los hombres que surge la religión, por este motivo al definir la misma se refiere a ella como: “... un tipo de acción comunitaria, cuya comprensión se puede lograr solo partiendo de las vivencias, representaciones y fines subjetivos del individuo”⁷. Es importante su idea de tener en cuenta no solo lo social, sino el hecho de incorporar el elemento subjetivo al análisis de la religión.

Uno de los aportes más significativos de este autor es el análisis social de la religión, a partir del establecimiento de una relación entre sistema religioso y las diversas sociedades. Afirma que cada método religioso va a estar condicionado por las características específicas de las sociedades, así como también por el grado de aceptación de la religión, el cual va a estar determinado por la realidad social inmediata que rodea a los individuos. Por tanto la mayor contribución de este sociólogo al análisis de lo social es la contextualización de la religión según la sociedad.

En su libro, “*La ética protestante y el espíritu del capitalismo*”, Weber hace un estudio comparativo sobre la influencia que ejerce la religión como factor diferenciador en varias sociedades, favoreciendo el desarrollo del capitalismo en los países europeos donde “... la valoración religiosa del trabajo incesante, continuado y sistemático en la profesión, como medio ascético superior y como comprobación absolutamente segura y visible de regeneración y de autenticidad de la fe, tenían que constituir la más poderosa palanca de expansión del... espíritu

⁶ Ritzer, George. Teoría Sociológica Clásica. Edit Félix Varela. La Habana. 2007. pág.225.

⁷ Weber, Max. Economía y sociedad. Fondo de cultura económica. México. 1977. Pág. 79.

del capitalismo”⁸. Mientras que en sociedades orientales como La India y China, los obstáculos sociales, estructurales y religiosos impedían dicha evolución.

Weber analiza la religión en diferentes grupos sociales. De esta forma ubica a la religión y a la sociedad en una relación de correspondencia, donde a los grupos sociales diferentes les corresponden religiones diferentes.

Para Weber el pensar religioso no se puede separar del conjunto de acciones del hombre y mucho menos si estas son de naturaleza económica. Por esto plantea: “... el actuar o el pensar religioso o mágico no puede abstraerse, por consiguiente, del círculo de las acciones con vista a un fin de la vida cotidiana y menos si pensamos que los fines que persigue son de naturaleza predominantemente económica”⁹.

Por otra parte, Max Weber habla de la función reguladora de la religión, cuando hace referencia en sus obras al poder carismático de la “tabuización” en la sociedad y de cómo se hallan “tabuizados” numerosos intereses de la sociedad y por consiguiente sus miembros. De esta forma al tabú dentro de la religión tiene una función reguladora, de valores y normas de conducta.

Otro clásico dentro de la Sociología de la Religión que no se debe dejar de mencionar es **Carlos Marx**. Este al igual que Weber subraya la necesidad de estudiar la religión en correspondencia a la sociedad que pertenece.

Marx sostiene que en los diferentes tipos de sociedad, las creencias religiosas y valores religiosos a menudo proporcionan justificaciones de las desigualdades de riqueza y poder. De esta forma caracteriza la sociedad burguesa y demuestra su concepción de la religión como ideología.

⁸ Weber, Max. La ética protestante y el espíritu del capitalismo. Ediciones Península. Barcelona. 1977. Pág. 172.

⁹ Ídem. Pág. 150.

Aunque no realizó una teoría sociológica sobre la religión, sino que efectuó un análisis de la misma, como un elemento secundario dentro de su extensa obra, no se puede obviar el hecho de que fue este autor el primero en definirla como un producto social, ya que los sistemas religiosos que imperan en la sociedad son resultado de la misma.

“La religión es la conciencia de sí mismo y el sentimiento de sí mismo del hombre que aún no se ha encontrado o que ya ha vuelto a perderse. Pero el hombre no es un ser abstracto, agazapado fuera del mundo. El hombre es el mundo de los mundos, el Estado y la Sociedad. Este Estado y la Sociedad producen la religión una conciencia invertida del mundo, porque son un mundo invertido”¹⁰.

Marx no asume la religión como parte de la naturaleza humana, pero, indudablemente es significativa la relación que establece el autor entre la religión y los procesos de socialización.

François Houtart¹¹, en entrevista concedida a Rafael Barastegui en 1985, plantea que el aporte fundamental de Marx fue realizar una crítica desde la ciencia social, pues para él “...su crítica de la religión se realiza desde el punto de vista del papel que esta desempeña en la construcción y en la reproducción de la sociedad”¹².

Este autor antes mencionado ofrece uno de los puntos de vistas más avanzados, ya que plantea que las representaciones religiosas son el producto de los grupos humanos, del trabajo de la mente individual y colectiva.

¹⁰ Marx, Carlos y Engels F. Sobre la religión. Edit. Política. La Habana. 1963. Pág. 37.

¹¹ Uno de los más grandes exponentes marxistas de la sociología de la religión contemporánea, cuya obra tiene gran repercusión en el pensamiento latinoamericano, especialmente en la teología de la liberación. En particular la sociología de la religión que se desarrolla actualmente en Cuba está influenciada por su obra y su labor formativa.

¹² Houtart, François. Sociología de la religión, sociología, compromiso y religión. Edit. De Ciencias Sociales. La Habana. 2006. En Martínez Durán, Giselle. Cambios en el sistema religioso de la Sociedad Abacucá en los últimos años. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2008. Pág. 27.

Define la religión desde el punto de vista sociológico como "... una de las representaciones que los hombres se hacen de su mundo y de sí mismos, específicamente la representación que hace referencia a lo sobrenatural"¹³.

De esta forma, siempre va a estar condicionada por el contexto social y, sobretodo, por el tipo de sistema social que impere. Que una persona tenga determinada creencia religiosa, no depende exclusivamente de su propia decisión, ya que existen factores aparentemente no visibles que condicionan esto. Estos pueden ser la educación, la familia, el medio social en el cual se desenvuelva el individuo, la cultura y la ideología.

Por tanto las representaciones religiosas, las creencias y los mitos están subordinadas al medio social. Sin embargo, las representaciones religiosas poseen un carácter dialéctico, ya que estas son instituidas por el medio social, pero al mismo tiempo instituyentes de éste.

Toda religión produce sentido, y es una interpretación de la realidad, de la historia, del hombre y del mundo. En otras palabras simboliza al hombre y su cosmos. La religión tiene un fuerte componente ideológico.

Como seguidor de la teoría marxista Houtart plantea, que la religión debe ser analizada como el accionar de los actores sociales, lo cual evidencia la posición materialista y concreta de la realidad social que posee el autor¹⁴.

¹³ Houtart, François. Sociología de la religión. En Sabater Valenzuela, Vivian M. (compiladora). Sociedad y religión. Edi. Félix Varela. 2003. Pág. 33.

¹⁴ Moya Torres, Yanet. Los cambios en la santería: Sociología de una familia religiosa. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2007. Pág. 25.

Otro sociólogo contemporáneo de vital importancia no solo para la sociología de la religión sino también para este estudio es **Peter Berger**. Para él la religión es "... universo de significados contruidos por el hombre, construcción que se realiza por medios lingüísticos"¹⁵.

Berger al igual que otros autores, coincide en que la religión es un cosmos de significados contruidos por el hombre, imagen que el mismo tiene de su propio mundo. La religión de acuerdo con su pensamiento, es una proyección humana que está basada en la dinámica de la sociedad, en sus estructuras, relaciones y sobre todo en el intercambio de los individuos con su medio.

La religión es vista en la obra de Peter Berger como una dimensión social que expresa características muy concretas de las sociedades, lo que hace que su estudio sea casi imprescindible para la interpretación de las relaciones sociales que se dan dentro de la sociedad.

Para el autor a través de los años la religión ha jugado un papel legitimador: "la religión logra una legitimación tan efectiva porque relaciona las precarias construcciones de la realidad efectuadas por las sociedades empíricas con la realidad suprema..."¹⁶. En este fragmento el autor hace énfasis en el rol legitimador del status quo que a lo largo de la historia de la humanidad las religiones han cumplido y que aseguran un modelo, para el mantenimiento de una realidad socialmente edificada.

¹⁵ Berger, Peter. El dosel sagrado. Edit. Amorroto. Buenos Aires. 1969. Pág. 209. En Espinosa Herrera, Gretel. La Iglesia Católica y los jóvenes: Estudio de caso de grupos de jóvenes de la Parroquia del Sagrado Corazón de Jesús y San Pablo de la Cruz, de la Víbora. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1999.

¹⁶ Berger, Peter. El dosel sagrado. Ed. Amorroto. Buenos Aires. 1971. Pág. 48.

La religión legitima las instituciones sociales colocándolas en un marco de referencia sagrado y cósmico¹⁷. Es por eso que es utilizada en función de los hombres: "... el gobernante habla por los Dioses, o es un Dios y obedecerle equivale a estar en buenas relaciones con el mundo de los dioses"¹⁸. Por esto en muchos pueblos de la antigüedad los gobernantes podían tomar decisiones, correctas o no y emitirlas al pueblo como voluntad divina, como pasaba en el antiguo Egipto.

Al decir de François Houtart y Peter Berger la religión establece relaciones y funciones con la sociedad por ser producto de ella y de sus miembros.

Sostienen, también que la función principal de la religión es representar un centro de poder o un medio para enajenar al hombre de su realidad y que para esto se apoya en instituciones y organizaciones que colaboran con la reproducción del orden social que impere condicionando la vida de determinados individuos que pertenecen a ese sistema social.

Para estos dos autores, la religión a través de la historia humana ha desempeñado un papel decisivo en la construcción y el mantenimiento del universo y al igual que Marx sostienen, que entre la actividad del hombre y la sociedad en que vive, existe una relación dialéctica, donde la religión o "cosmos sagrado" es una importante fuente de legitimación que mantiene edificada a la realidad social.

Desde una perspectiva marxista y muy influenciado por Houtart, **Jorge Ramírez Calzadilla** analiza la religión como concepto que "...designa un fenómeno social, complejo por la amplitud de su incidencia en la vida social, condicionado por un conjunto extenso de factores sociales, cognitivos, psicológicos e históricos, aunque conserva una relativa autonomía y capacidad de modificar sus propias condiciones, y que se manifiesta en una diversidad de formas concretas que tienen, como rasgo esencial y principal, la creencia en lo sobrenatural bajo

¹⁷ Ídem. Pág. 49.

¹⁸ Ídem. Pág. 52.

múltiples formas en ideas y sentimientos, las cuales se exteriorizan en actividades y elementos organizativos que pueden llegar a constituir agrupaciones y cumplir distintas funciones en dependencia de necesidades variables en los individuos, grupos y en la sociedad, por lo que alcanza diferentes niveles de repercusión en los sujetos y de significación social”¹⁹.

Dentro de los estudios sociológicos sobre la religión, realizados en Cuba, es vital tomar en consideración este acercamiento teórico de Jorge Ramírez Calzadilla, pues nos llama a tomar en cuenta la estructura, esencia y funciones de la religión en conexión con lo social y subjetivo.

Cuando se refiere a las funciones sociales de la religión las distingue de las organizaciones religiosas, debido al carácter contradictorio y variable que estas tienen. De esta forma las asocia con las necesidades según el momento histórico en que se desarrollen, partiendo del criterio de que “todo fenómeno, proceso e institución, cumple funciones en dependencia de las necesidades que se generan socialmente, en grupos y sujetos en cada época y según las condiciones de vida, tanto en el plano objetivo o material, como en el subjetivo o espiritual”²⁰.

¹⁹ Ramírez Calzadilla, Jorge. Religión y relaciones sociales. Un estudio sobre la significación sociopolítica de la religión en la sociedad cubana. Edit. Academia. La Habana. 2000. Pág. 39.

Este concepto de religión desde una perspectiva marxista ha servido de base a las investigaciones que ha desarrollado el Departamento de Estudios Sociorreligiosos del Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas, una de las instituciones en el país que ha sido abanderada en los estudios sociológicos acerca de la religión y sus manifestaciones vistos en su interrelación con el contexto social.

²⁰ Ídem. Pág. 35.

Esta Tesis retoma el aporte de estos autores en relación a la significación de las funciones sociales de la religión, su carácter contradictorio y sus vínculos estrechos con la sociedad donde se origina y desarrolla, así como al papel que cumple en la formación de valores y como modificadora de la subjetividad del hombre. Asumir estos criterios permitirá esclarecer y comprender los discursos religiosos y sus impactos en la reproducción de prejuicios y actitudes discriminatorias, en este caso homofóbicas en los marcos de determinadas condiciones sociales.

1.2 Desarrollo y evolución del protestantismo.

El protestantismo tiene sus raíces en los siglos XIII, XIV y XV. Estos fueron los primeros pasos hacia la formación de una conciencia protestante que culminaría en el siglo XVI en figuras como Martín Lutero, Ulrich Zwinglio y que se radicalizaría en Juan Calvino. Durante esta etapa se gestaron ideas que posteriormente se convertirían en banderas del Protestantismo: la traducción de la Biblia a idiomas nacionales (antes solo en latín), roles sacerdotales para el laicado, humildad y austeridad para del clero y la iglesia y rechazo a la excesiva autoridad del Papa.²¹

La reforma protestante tiene sus inicios en el año 1517 cuando el monje alemán Martín Lutero da a conocer un grupo de tesis que desafían a la Iglesia Católica, ya que el mismo consideraba que esta institución se había separado de las enseñanzas bíblicas de Jesús. Este movimiento toma su nombre de la "Protestatio", publicada por los reformadores en la Dieta de Espira en 1529, contra el Edicto de Worms. El objetivo fundamental era reformar la Iglesia Católica y se extendió principalmente entre las clases urbanas y la nobleza, que podían leer²².

Según Engels la Reforma Protestante constituyó la primera gran batalla de la burguesía en el plano ideológico, pues se hacía necesario acelerar la caída del régimen feudal, para poder asegurar las nuevas relaciones económicas y sociales que comenzaban a surgir. De ahí el vínculo entre protestantismo y capitalismo señalado también por Max Weber en *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Donde alega que si bien la reforma protestante o las influencias religiosas no fueron indispensables para el nacimiento y desarrollo del capitalismo, si influyeron en él, ya que brindó una nueva concepción del trabajo y la profesión

²¹ Cárdenas Medina, René. El protestantismo en Cuba. En Análisis de Coyuntura No 10. Cuba Estado y Religión AUNA 19 de diciembre de 1997. Pág. 24-25.

²² Simón, Edith. La reforma. Time Life Internacional. Nederland. N.V. 1966. Pág. 4

que según Weber solo se podía lograr con educación mediante moralización religiosa²³.

“...Fue el avance en el campo religioso de las lógicas culturales y económicas correspondientes a la entrada del mundo moderno, en que se perfilaba la nueva formación social: el capitalismo”²⁴.

Como resultado del apoyo de los gobiernos nacionales y locales, la Reforma Protestante logró éxito en vastas áreas de Europa. Se hizo predominante en el norte de Alemania y en Escandinavia, en su forma luterana. En Escocia prosperó la Iglesia Presbiteriana. También las Iglesias reformadas se desarrollaron en los Países Bajos, en las ciudades suizas y en el oriente de Hungría. Fueron rescatadas para la Roma papal Francia, Polonia, Bélgica, Hungría y amplias regiones de Alemania (sobre todo en el sur y el oeste). No obstante, con el desarrollo de los imperios europeos, particularmente el británico, el protestantismo continuó su expansión. A partir de 1607, los anglicanos llegaron a Virginia y una inmigración a gran escala desde Europa del Sur y de Irlanda trae como consecuencia que gran parte del territorio norteamericano sea protestante.

El movimiento bautista específicamente, surgió a comienzos del siglo XVII en Holanda e Inglaterra, bajo la dirección de John Smyth y Thomas Helwys, quienes fundaron la Primera Iglesia Bautista, en Ámsterdam en 1609, donde se bautizaron todos por inmersión. Sin embargo no fue hasta el 1644 con la confesión de Londres que se hicieron oficiales los Principios Bautistas. En aquel entonces estos eran: el bautismo por inmersión y para creyentes, el pacto de la gracia, la vida espiritual interior, la seguridad de la salvación y la absoluta separación entre la Iglesia y el Estado (actualmente muchos de estos principios siguen en vigencia).

²³ Weber, Max. La ética protestante y el espíritu del capitalismo. Ediciones Península. Barcelona. 1977. Pág. 172.

²⁴ Cárdenas Medina, René. El protestantismo en Cuba. En Análisis de Coyuntura No 10. Cuba Estado y Religión AUNA 19 de diciembre de 1997. Pág. 25.

El pilar básico del protestantismo es la Biblia, entendida como “palabra de Dios”. Las actitudes hacia la misma van desde la creencia en su verdad literal, en el extremo fundamentalista; a las interpretaciones extremadamente libres de los protestantes liberales. Otra característica del protestantismo es la convicción de que los seres humanos no se salvan por sus méritos o buenas obras, sino solo por la gracia, a través de la Fe. El énfasis protestante no está en la confesión, sino en la conducta: trabajo, pureza, no alcohol, no fiestas, si familia, si ahorro²⁵.

La mayoría de los protestantes creen en la Trinidad (Dios Padre, el Hijo y el Espíritu Santo); mantienen viva la antigua afirmación del credo de que Jesucristo era y es divino y humano, y celebran dos sacramentos²⁶: el bautismo y la cena del señor. En el caso del bautismo existen opiniones distintas respecto a sumergir a los bautizados en agua o aplicar la misma de otras maneras, también difieren en cuanto a la edad para recibir el bautismo (aunque la mayoría practica el bautismo de infantes).

En el caso específico de las iglesias bautistas, el bautismo es por inmersión en agua y solamente para los que han puesto su fe en Jesús como su Salvador personal. La cena del Señor es un acto de adoración a través del cual los cristianos recuerdan la muerte de Jesús hasta que él regrese (Lucas 22:19, 1 Corintios 11:23-26). El bautismo es el símbolo de la purificación de los pecados del bautizado. Las confesiones de fe bautistas entienden el bautismo como una expresión externa del cambio interno que ya se ha efectuado. El bautismo también se considera la identificación pública de la persona como cristiano y como miembro de esa iglesia en particular.

²⁵ Weber, Max. La ética protestante y el espíritu del capitalismo. Ediciones Península. Barcelona. 1977. Pág. 117.

²⁶ Actos sagrados que creen fueron instituidos por Cristo.

Los bautistas rechazan la práctica de bautizar a un recién nacido porque creen que un padre no puede tomar esa decisión de obediencia en lugar de su hijo, sino que lo tiene que hacer él mismo a partir de su uso de razón. Solo una persona en edad de responsabilidad es elegible para el bautismo. Ésta no es una edad específica, sino la edad en que la persona se considera arrepentida de sus pecados y decide entregar su vida a Cristo.

El sistema de organización y gobierno de las Iglesias Bautistas es congregacional y por esto otorga autonomía a las iglesias bautistas locales, dirigidas por pastores formados en seminarios propios de esta denominación, elegidos libre y democráticamente en sus asambleas locales, sin necesidad de una ordenación, pues la autoridad reside en la iglesia, no en el pastor. Las iglesias frecuentemente se asocian en organizaciones, asociaciones, y convenciones. A su vez, muchas organizaciones nacionales forman parte de la Alianza Bautista Mundial.

Debido a que no hay una autoridad jerárquica y cada iglesia bautista es autónoma, no hay una serie oficial de creencias teológicas bautistas. Los bautistas poseen diferentes visiones, ramas y grupos. Aunque están de acuerdo en numerosas opiniones, sus diferencias son suficientes para separarles. A pesar de algunas doctrinas y prácticas comunes que caracterizan a la mayor parte de los bautistas, hay muchas creencias y prácticas que varían de una iglesia a otra y entre asociaciones.

El protestantismo ha enfrentado, más que los católicos romanos y los ortodoxos, problemas relacionados con su cohesión interna y la autoridad civil. El primero de ellos se refiere a la diversidad de denominaciones y heterogeneidad doctrinal, aún cuando existen federaciones, consejos y agrupaciones dirigidos a la cooperación y coalición para emprender tareas comunes. Por otro lado, las distintas denominaciones coinciden en la necesidad de la separación Iglesia-Estado, pero

no se tiene igual claridad ni unidad en cuanto al modo en que los cristianos deben convivir con responsabilidades, tanto espirituales como civiles²⁷.

La llegada del movimiento protestante a América fue patrocinada en mayor medida por los liberales. Para ellos el protestantismo era sinónimo de progreso, sobre todo en lo que tiene que ver con educación, implantando colegios protestantes y desplazando la educación religiosa católica. Admiraban a los protestantes europeos por sus sociedades económicamente prosperas y demócratas.

Cuando se habla de protestantismo en Cuba es necesario partir de dos grandes vertientes a partir de su origen en determinadas circunstancias histórico-sociales, los elementos doctrinales y el pensamiento religioso que le es característico. Estas vertientes son el protestantismo histórico o tradicional y el protestantismo tardío. El protestantismo histórico o tradicional está compuesto por las iglesias: Presbiteriana, Episcopal, Luterana, Bautistas, Metodistas y Cuáqueros que, si bien no aparecieron en el período de la Reforma Religiosa del siglo XVI y siguientes, responden al tránsito a la época moderna y expresan la diversidad característica de la Revolución Burguesa.

Son además, las denominaciones protestantes más antiguas del país y presentan similitudes en el enfoque de implantación, desarrollo y, hasta cierto punto, en el culto. La segunda vertiente incluye una diversidad de iglesias surgidas en las condiciones de un capitalismo maduro. Suele ser asociado con aquellas organizaciones religiosas que por mayoría aparecieron a fines del siglo XIX y comienzos del XX en Estados Unidos. Han sido fruto del trabajo misionero, pero también (a diferencia de las anteriores) resultado de rupturas internas. En el protestantismo tardío se contemplan alrededor de más de veinte iglesias

²⁷ Simón, Edith. La reforma. Time Life International. Nederland. N.V. 1966. Pág. 4

pentecostales y otras como los Adventistas del Séptimo Día, La Iglesia del Nazareno y Ejército de Salvación²⁸.

En Cuba se iniciaron los trabajos misioneros del protestantismo histórico o tradicional en la última década del siglo XIX, durante la Guerra por la Independencia contra la metrópoli española, donde se articuló la fe cristiana con los anhelos patrióticos. Después de la intervención norteamericana de 1898, la labor se desarrolló con mayor celeridad. En muchas regiones del país constituía una expresión novedosa, lo que contribuyó a despertar el interés de las personas respecto a ella, así como a estimular su crecimiento²⁹.

Sin embargo, si hablamos de antecedentes es necesario destacar que hasta aproximadamente 1850 se extendió por todo el país, lo que pudiera catalogarse como, período europeo (fundamentalmente inglés) del protestantismo en Cuba. Durante esta etapa para sus practicantes europeos esta religión no era una forma de integrarse a la sociedad cubana, sino de mantener sus costumbres y cultura; era una forma de reproducir el mundo en que antiguamente vivían. El objetivo fundamental, no era convertir a la población local.

Posteriormente, criollos exiliados en EEUU por su labor independentista, conocieron el protestantismo en ciudades como Nueva York, Nueva Orleans, Cayo Hueso y Filadelfia. Por esta razón hasta 1895 el peso de la difusión de las denominaciones evangélicas estuvo en manos de nacionales. La entrada de Estados Unidos en la guerra hispano-cubana, marcó el inicio en 1898 de la ofensiva para el asentamiento masivo del protestantismo.

²⁸ Berges Juana. El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento. Departamento de Estudios Socio-Religiosos. CIPS. Publicado en la Revista Caminos. Centro Memorial Martin Luther King Jr, número 6 de 1997. Pág. 2.

²⁹ Ídem. Pág. 1.

Las direcciones de las iglesias pasaron a manos norteamericanas y los cubanos fueron relegados a planos secundarios. Sucesivamente fueron llegando representantes de las Juntas de Misiones Domésticas de las Iglesias Metodista del Sur, Episcopal, Congregacional, Discípulos, Cuáqueros, Presbiterianos del Norte y del Sur y Bautistas del Norte y del Sur. La llegada de estos últimos, dio paso a la creación de las Convenciones Bautistas de Cuba Occidental y Oriental.

Los Bautistas del Sur ocuparon la región occidental y los del Norte la oriental. Cabe señalar que entre las características distintivas de los Bautistas Americanos del Norte encontramos su disposición a la actividad ecuménica, además de estar más conectados con el desarrollo industrial y urbano. Muy al contrario de la Convención Bautista del Sur, que adopta una actitud más crítica ante el tema, estos no estuvieron entre los que firmaron la fundación del primer Órgano Ecuménico, a inicios de la década del '40, ni han tenido participación en el Movimiento Ecuménico Cubano, que ha sido el principal viabilizador de las proyecciones sociales. Además, son portadores de un elevado fundamentalismo y tradicionalismo superior al de los Bautistas del Norte. De esta forma ambas convenciones, tienen como base ideológica y teológica las particularidades de sus iglesias madres y de la sociedad americana de la cual estas forman parte.

Otras denominaciones se unirían posteriormente y de esta forma se comenzaría a reproducir el cuadro denominacional típico de la sociedad norteamericana. A partir de entonces se instaló un cristianismo dependiente del modelo misionero norteamericano³⁰.

Pronto se comenzaron a edificar templos, quedaron organizados los seminarios para la preparación del personal especializado, nacieron publicaciones y construyeron escuelas. Todo esto, consecuencia de que la primera Constitución de la República favorecería la difusión formal, del protestantismo.

³⁰ Berges, Juana. Las iglesias del protestantismo. Publicado por CIPS. 2003. Pág. 9.

Sin embargo, por otra parte diversas causas como el resentimiento popular por las intromisiones norteamericanas y otras vinculadas a la crisis del sistema capitalista, condujo a una disminución general de las filiales religiosas protestantes cubanas. Otro factor que contribuyó es el modo en que se expresa esta religión, más racional, carente de santos, imágenes y otros objetos, diferente a como el creyente cubano mayoritariamente acostumbra a concebir y exteriorizar su religiosidad³¹.

Después de finalizada la crisis económica mundial del '29 y con la recuperación económica de los Estados Unidos, durante los años 30 y principios de los años 40, se produjo un reactivamiento del campo religioso cubano y especialmente dentro del protestantismo que se mantuvo hasta las postrimerías de los años 50. La feligresía de este último se estimaba en alrededor de sesenta mil personas. Aunque esta membresía solo representaba el 0,6% de la población total de entonces, hablaba de su creciente influencia en un país donde la Iglesia Católica años antes estaba unida a la conformación de la nación³².

Es necesario destacar que durante las tres primeras décadas del siglo XX, los protestantes crearon una infraestructura que les hizo ganar un lugar respetable en la sociedad cubana, la cual tuvo como eje fundamental la educación³³.

³¹ Ramírez Calzadilla, Jorge. Las actuales investigaciones sociorreligiosas del protestantismo en Cuba. Publicado en Revista Caminos. Centro Memorial Martin Luther King Jr. La Habana. 1998. Pág. 4.

³² Berges, Juana. El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento. Departamento de Estudios Socio-Religiosos. CIPS. Publicado en la Revista Caminos. Centro Memorial Martin Luther King Jr, número 6 de 1997. pág. 2.

³³ Hernández Suárez, Yoana. Pensar la Cuba republicana desde la dinámica educacional protestante: mitos y realidades (1900-1940). Panel de discusión, celebrado el 8 de julio del 2010 en la Marina Hemingway como parte del plan de actividades del VI Encuentro de Estudios Socio-religiosos. "Religión, hegemonía y valores en los complejos procesos contemporáneos". CD compilatorio, ponencia número 37. pág. 1.

Los centros de educacionales misioneros lograron satisfacer algunas de las necesidades que en el sector escolar existían en el país. Impartieron instrucción desde preescolar hasta preuniversitario; entrenamiento vocacional y técnico en la agricultura, la industria y los oficios mecánicos.

La educación comenzó siendo privada a precios módicos y en ocasiones gratuita, ya que el objetivo fundamental era poder enseñar a estudiantes de ambos sexos, de todas las edades, dentro de los cuales se encontraban también discapacitados. De igual forma existían internados para hijos de familias acomodadas y asilos para huérfanos.

La labor social desarrollada por los misioneros protestantes trató de abarcar todas las esferas de la sociedad. Se organizaron amplios programas para ayudar a las víctimas de la guerra de 1895, distribuyendo entre los campesinos, alimentos, medicinas, semillas y equipos agrícolas. Además, hubo denominaciones que equiparon dispensarios médicos para brindar atención gratuita.

En 1941 se creó la principal organización ecuménica, el Concilio Cubano de Iglesias Evangélicas, actualmente Consejo de Iglesias de Cuba, el cual agrupa a un número crecido de iglesias protestantes y a otras organizaciones ecuménicas surgidas posteriormente. Poco después se fundó el Seminario Evangélico de Teología en Matanzas y más tarde otros centros de formación pastoral de diferentes iglesias. Las Convenciones Bautistas de Cuba no estuvieron entre los que firmaron la fundación del primer Órgano Ecuménico, ni han tenido participación en el Movimiento Ecuménico Cubano, que ha sido el principal viabilizador de las proyecciones sociales.

Hacia 1959-60, la feligresía protestante se estimaba alrededor de unas sesenta mil personas. Más de la mitad, aproximadamente el 66 %, eran miembros de iglesias históricas que entonces se presentaban como la vertiente más fortalecida³⁴.

Luego del Triunfo de la Revolución y como consecuencia de la política que comenzó a desarrollarse en el país por el gobierno revolucionario, las iglesias protestantes y en particular aquellas históricas o tradicionales, perdieron buena parte de su membresía. Entre las causas que provocaron este hecho se encuentra: el abandono del país por parte de muchas de estas personas, como consecuencia de estar en desacuerdo con las nuevas políticas que se estaban desarrollando en todas las esferas de la sociedad, así como por el contrario al sentirse mucho más identificados con el nuevo movimiento popular. Como resultado de esto, algunas instituciones llegaron a perder hasta más de la mitad de sus miembros, hecho que se incrementó durante el flujo migratorio de 1980, como consecuencia de la apertura del Mariel. Como resultado de estos acontecimientos, hasta finales de los años 80 las instituciones protestantes mantuvieron una feligresía baja, al punto de que muchas congregaciones dejaron de existir³⁵.

En la década de los 80, se produjeron tres hechos significativos: la asistencia del Presidente Fidel Castro a un culto evangélico en homenaje a Martin Luther King, acompañado por el legislador de EEUU, Reverendo Jesse Jackson; la reunión de Fidel con 14 líderes protestantes para tratar asuntos concernientes a la unidad de la revolución cubana y la eliminación de todo vestigio de discriminación religiosa, y la publicación del libro “Fidel y la Religión. Conversaciones con Frei Betto” que

³⁴ Berges, Juana. El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento. Departamento de Estudios Socio-Religiosos. CIPS. Publicado en la Revista Caminos. Centro Memorial Martin Luther King Jr, número 6 de 1997. pág. 2.

³⁵ Cárdenas Medina, René. La actual expansión del protestantismo. Departamento de estudios Socioreligiosos. CIPS. 1999. Pág. 4.

incentivaría el análisis de lo religioso en la población con desprejuicio y considerando sus matices³⁶.

El final de estos años, estuvo marcado también por la expulsión de tres pastores de la Convención Bautista de Cuba Occidental como consecuencia de su simpatía con algunas ideas que no estaban en la agenda religiosa tradicional, como el proyecto revolucionario. Estos eran: el reverendo Adalberto Cuella, el reverendo Raúl Suárez y el reverendo Francisco Rodés. Validando el principio bautista de gobierno congregacional, sus iglesias locales deciden apoyarlos y consecuentemente la dirección de la Convención proclama que todo pastor que colabore con esto debía ser expulsado. De esta forma, en 1989, surge La Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba, que no pretendió en su constitución crear una convención más con su estructura denominacional, sino una fraternidad donde cada congregación se aceptara con su propia particularidad³⁷.

El inicio del llamado Período Especial fue testigo de un crecimiento religioso. Esta revitalización provocó que las iglesias protestantes vieran duplicar y en muchos casos triplicar sus miembros, así como intensificar su papel en la sociedad.

Entre las causas del acercamiento de nuevos miembros a las iglesias están: la búsqueda de sentido y apoyo para la redefinición de sus expectativas personales en medio de las circunstancias sociales y los cambios por los que ha atravesado el país³⁸.

³⁶ Berges, Juana. El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento. Departamento de Estudios Socio-Religiosos. CIPS. Publicado en la Revista Caminos. Centro Memorial Martin Luther King Jr, número 6 de 1997. pág. 18.

³⁷ Pérez Serrano, Daría. Concepciones doctrinales y sociales del rol de la mujer en denominaciones Bautistas de Ciudad de la Habana. Continuidad contra ruptura. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2006. Pág. 43.

³⁸ Cárdenas Medina, René. La actual expansión del protestantismo. Departamento de estudios Sociorreligiosos. CIPS. 1999. Pág. 1.

Por este motivo se puede afirmar que el protestantismo en Cuba, al igual que otros sistemas religiosos, está funcionando como productor de sentidos para una parte de la población ante los procesos de cambio social. Por este motivo se ha constatado que las agrupaciones con normas más rígidas son las que han experimentado un mayor crecimiento en su membresía, ya que las personas recurren a estas dado que el discurso evangélico les sirve de referente espiritual y normativo, sin embargo, al mismo tiempo la entrada masiva hace que se introduzcan elementos de cambio en los propios sistemas de estas agrupaciones.

De esta forma, iglesias donde tradicionalmente su membresía provenía de sectores humildes, con un nivel educacional y de ingresos bajos, como las iglesias pentecostales, comenzaron a recibir masivamente a personas con una alta calificación cultural, técnica y profesional, las cuales a su vez introdujeron elementos de cambio. Esto trajo como consecuencia la necesidad de una mayor preparación tanto cultural como teológica por parte de pastores y líderes.

En la actualidad existen alrededor de 54 iglesias registradas o con reconocimiento social. En conjunto disponen de cerca de 1 100 pastores, en su casi totalidad cubanos, más de 900 templos y alrededor de 500 casas culto, además de casas pastorales, campamentos, misiones, y otras propiedades, y administran cuatro hogares de ancianos.

Funcionan ocho seminarios para la formación del pastorado, así como grupos de estudio, cursos teológicos para laicos y las escuelas dominicales o sabbatinas para la enseñanza de la doctrina y, lógicamente, se realizan los cultos regulares. Se editan varias publicaciones de iglesias u organizaciones ecuménicas. Son frecuentes talleres y encuentros de reflexión o conmemorativos. Mantienen relaciones con iglesias en el extranjero y organizaciones religiosas internacionales en algunas de las cuales hay representación cubana. Varias organizaciones protestantes han promovido actividades para obtener ayuda de agencias religiosas que entregan para uso social medicamentos, instrumental médico, materiales para

la educación, literatura religiosa y otros artículos, y participan en decenas de proyectos de desarrollo comunal y socioeconómico en general³⁹.

La expansión del espacio social del protestantismo no incluye solamente la participación que dentro del proceso de transformación acerca del papel de la religión en la sociedad cubana este ha tenido. Líderes protestantes han desarrollado una incesante lucha contra el bloqueo económico impuesto a Cuba por Estados Unidos, a través de organizaciones como “Pastores por la Paz” y su contra parte cubana el Centro Memorial Martin Luther King Jr., los cuales han generado un movimiento de solidaridad hacia el pueblo de cubano.

Sin embargo es necesario tener en cuenta que esta situación es mucho más compleja, aunque a los efectos de este trabajo lo que interesa es que el protestantismo ha ganado en miembros, es más visible en la sociedad y sus líderes, han ganado en poder de convocatoria. Por eso pueden influir en mayor medida en problemáticas como las que se ocupa este trabajo.

³⁹ Ramírez Calzadilla, Jorge. Las actuales investigaciones sociorreligiosas sobre el protestantismo en Cuba. Publicado en la Revista Camino. Centro Memorial Martin Luther King Jr. La Habana. 1998. pág. 4.

1.4 Homosexualidad en Cuba.

Es aceptado en la literatura sobre el género que existe una concepción social de lo masculino y lo femenino, a partir de la cual se establece el fundamento de la dominación sexual, donde se privilegia a la masculinidad y subordinan a la feminidad. Esto marca una asociación rígida y lineal donde se ve al hombre como ser activo y a la mujer como ser pasivo. De esta forma se constituye una lógica hegemónica que posibilita entender la relación que se establece entre conceptos tales como: sexo, género y orientación sexual que a su vez valida e institucionaliza la heterosexualidad como la norma natural⁴⁰.

Desde posiciones hegemónicas se asignan roles a seguir para cada sexo y luego se pone en juego dispositivos para que los sujetos sociales se ajusten a estos estereotipos, los perpetúen y no parezca al resultado de arbitrarias relaciones sociales de fuerza y de poder. De ahí que el principal argumento a utilizar sea el status natural de la heterosexualidad como tipo de relación sexo-afectiva preestablecida por las diferencias biológicas y en función de la reproducción de la especie.

La sexualidad es una construcción social que se encuentra determinada por las condiciones sociales, culturales, históricas, políticas y económicas de la sociedad a la que pertenece.

De esta forma se puede observar como a lo largo de la historia, varía la forma de abordar y hablar de la misma. Para el siglo XVI a pesar de que en la literatura se impone un régimen de silencio y censura, en el campo médico el discurso se abre, lo que permite abordar el tema, desde un punto de vista más científico. Sin embargo, para finales del siglo XVII la visión de la sexualidad sostenida por la iglesia cristiana, está arraigada profundamente al tejido social. Las expresiones y

⁴⁰ Fuentes Reverón, Susset. Un acercamiento a la homosexualidad desde el género: sobre emancipaciones y ataduras al régimen patriarca. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2005. Pág. 53.

el ejercicio de la sexualidad estaban limitados al espacio matrimonial, y se fortalecían los límites monogámicos y heterosexuales de la misma. Toda práctica que atentara contra cualquiera de estos principios (reproducción, matrimonio, monogamia y heterosexualidad), fueron considerados transgresiones a la norma, inmorales, pecados de la carne, pecados contra natura⁴¹.

Durante los siglos XVIII y XIX la sexualidad era regulada básicamente por dos grandes códigos, el canónico y el civil. Cada uno establecía lo permitido y lo prohibido en cuanto a la sexualidad. En esos siglos lo que interesaba centralmente era regular y mantener en permanente vigilancia y control a esta.

A partir de la segunda parte del siglo XIX y desarrollo del XX se registra la visibilización de las sexualidades. En esta etapa se inserta el debate en la sociedad sobre la heterogeneidad y diversidad sexual, así como la sexualidad matrimonial⁴².

El tema de la identidad homosexual plantea el problema de una identidad sexual diferente, cuya realidad – o más bien realidades – pocas veces tiene que ver con los tópicos y los roles que una determinada cultura o sociedad le atribuye, en función de criterios preestablecidos⁴³.

Si buscamos conceptualizar la palabra homosexualidad, podemos decir que esta es “una manera de expresión de la sexualidad, caracterizada por una orientación hacia personas del mismo sexo”. De igual forma podemos referirnos a un

⁴¹ Colligno, María Martha. Otro mundo para vivir juntos: el debate por el reconocimiento de la diversidad sexual. Panel de discusión, celebrado el 7 de julio del 2010 en la Marina Hemingway como parte del plan de actividades del VI Encuentro de Estudios Socio-religiosos. “Religión, hegemonía y valores en los complejos procesos contemporáneos”. CD Compilatorio, ponencia número13. Pág. 4.

⁴² Ídem.

⁴³ Por la diversidad sexual. En: <http://www.cenesex.sld.cu>.

homosexual, como “la persona que orienta su sexualidad, de forma libre, hacia personas de su mismo sexo”⁴⁴.

A nivel mundial el término homosexualidad se introdujo en 1968, en Alemania por el médico húngaro Karl Marie Benkert, posteriormente se impuso en Francia e Inglaterra. En 1973 la Asociación Americana de Psiquiatría eliminó de su Manual de Clasificaciones de Enfermedades Mentales, a la homosexualidad y la bisexualidad. De esta forma ambas dejan de ser estudiadas, por primera vez desde el Siglo XIX, como una patología. Casi 20 años después de este último hecho, el 17 de mayo de 1990, la Organización Mundial de la Salud (OMS) lo aprobó, desde entonces se celebra este día como el Día Mundial Contra la Homofobia.

En el caso específico de Cuba la homosexualidad ha estado tradicionalmente mal vista y por tanto los homosexuales han sido marginados y estigmatizados.

Desde los tiempos de la colonia y como consecuencia del predominio de una educación y moral católica, reflejo de la sociedad española de la época, los homosexuales en Cuba eran discriminados. Un ejemplo de esto fue la disposición dictada por el gobierno civil a finales del Siglo XIX, donde se prohibían terminantemente las “casas de maricones”; así como diversos libros y escritos en los cuales se condenaba a la homosexualidad, tal es el caso del libro escrito por Benjamín de Céspedes, “La prostitución en La Habana”.

Posteriormente durante la época de la pseudorepública se publicaron textos donde se hacía referencia a este tema. Un ejemplo de esto son las obras de Miguel de Carrión (“Las honradas”, 1919) y Hernández Catá (“El ángel de Sodoma”, 1928).

Luego del Triunfo de la Revolución de 1959, y a pesar de que esta trajo consigo cambios a favor de una mayor libertad e inclusión para todos aquellos que habían estado marginados, los homosexuales no fueron mejor vistos. En los años que van

⁴⁴ Ídem.

desde la mitad de la década de 1960 a la mitad de la década de 1970 tiene lugar el período más homofóbico de la historia moderna cubana. Los dos eventos que se destacan en este sentido son las UMAPs (Unidades Militares de Ayuda a la Producción) de 1965 y 1967, donde fueron confinados cientos de homosexuales con el fin de reeducarlos a través del trabajo, y el Primer Congreso de Educación y Cultura (1971), donde se cataloga a la homosexualidad de “actividad antisocial” y se institucionalizan varias leyes que resultaron en enormes abusos contra los gays cubanos.

Durante los sucesos del Mariel (1980) se incluyó a la homosexualidad como una más de las lacras sociales, situándola a la misma altura de la contrarrevolución y la delincuencia. Gran parte de la intelectualidad cubana aprovechó la cobertura de estos acontecimientos para abandonar el país por esta vía como consecuencia de ser marginados muchos por su condición homosexual. Sin embargo, otros continuaron luchando por un reconocimiento. En el ámbito literario poemas como “Vestido de novia”, cuentan la angustia de un adolescente homosexual.

A lo largo de estos años, tanto homosexuales como religiosos eran marginados de igual forma. Sin embargo, paradójicamente a pesar de este rechazo sufrido por ambas partes, las instituciones religiosas no se identificaban con la causa homosexual.

Los cambios sociales desencadenados en los noventa dieron paso a una mayor heterogeneidad de pensamiento y actitudes sociales. Con ello también se produjo una mayor visibilidad de la homosexualidad, lo cual junto a un reconocimiento de errores cometidos a lo largo de la historia dieron pie a un proceso de lucha contra la homofobia. Esta lucha parte de que aún en igualdad de derechos constitucionales subsisten actitudes discriminatorias injustas contra los homosexuales.

Películas como “Fresa y Chocolate” de Juan Carlos Tabío y Tomás Gutiérrez Alea, muestran el clima desfavorable que existía en el país sobre el tema. El filme constituye una denuncia de los prejuicios que tenía la sociedad cubana y

representa un paso de avance, pues la cuestión se abre al debate público. Otro ejemplo es el poema “Desnudo frente a la ventana” de Abilio Estévez, donde aparece por primera vez en la literatura cubana la imagen de un sujeto homosexual que asume su identidad sin recelo.

Más recientemente en los años 2000 desde las esferas oficiales se percibe una mayor intencionalidad de incluir a los homosexuales. Es muestra de ello la permisividad de ciertos espacios homosexuales, estos pueden ser lugares recreativos, tales como discotecas y show de travestis. También se realizan exposiciones de fotografía y conferencias que promueven y ayudan a una mejor comprensión del tema.

A esto a contribuido el trabajo que realiza el CENESEX (Centro Nacional de Educación Sexual) y su directora Mariela Castro Espín a favor de que se respeten los derechos de los homosexuales. Un ejemplo de esta incesante lucha es la significación que se le da a la Semana Mundial Contra la Homofobia. En esta fecha se realizan diversas actividades que tienen como objetivo educar a las personas (homosexuales o no) respecto al tema; de esta forma se promueven frases tales como: “Igual, Diverso y Seguro”, donde se divulga el uso del condón sin importar la orientación sexual que tenga cada individuo, así como también, se aboga por la tolerancia y el respeto a la diversidad sexual.

Recientemente la Sociedad Cubana Multidisciplinaria para el Estudio de la Sexualidad (SOCUMES) realizó una declaración acerca de la despatologización de la transexualidad, que aboga por la eliminación de esta categoría de las enfermedades mentales y llama la atención sobre la responsabilidad del Estado y el gobierno en la elaboración de estrategias integrales en el país para atender adecuadamente las necesidades y derechos de estas personas⁴⁵.

⁴⁵ <http://www.cenesex.sld.cu/webs/diversidad/transformistasdiversidad.htm>

Todo esto hace que se esté generando un nuevo clima alrededor de la homosexualidad, de esta forma se está comenzando a percibir a la misma, con mayor objetividad y respeto y no como una aberración o enfermedad.

1.5 Homosexualidad y religión en Cuba.

En la misma medida en que el tema de la homosexualidad se abre camino y aumentan las personas que toman conciencia de la necesidad de un respeto a la diversidad sexual para construir una sociedad más justa, se refuerzan las posiciones homofóbicas en determinados sectores religiosos que consideran el espacio ganado como una ofensa a lo que entienden por el “comportamiento normal de hombres y mujeres”.

Aunque un conjunto de organizaciones religiosas y líderes de algunas instituciones cristianas se han unido al CENESEX contra la discriminación, persisten otros grupos que toman distancia del tema y cobran fuerza los que se oponen apoyándose en argumentos tanto teológicos como sociales.

Durante muchos siglos, la actitud de la Iglesia Cristiana con respecto a la sexualidad humana fue muy negativa: el sexo era para la procreación, no para el placer; las mujeres y los esclavos eran considerados como propiedad de los varones; y muchas expresiones de la heterosexualidad, así como la homosexualidad, fueron consideradas pecado. Esta tradición continúa influyendo a menudo en las iglesias contemporáneas. Muchas de ellas enseñan que la mujer debe estar sujeta al hombre, siguen permitiendo la discriminación racial y étnica y condenan a los homosexuales. Manifiestan que todas las actividades homosexuales son pecaminosas, refiriéndose a menudo a su interpretación de las Escrituras Sagradas.

Otras iglesias de hoy están influidas por un siglo de pensamiento psicoanalítico promovido a través de una poderosa minoría de médicos que consideraba a la homosexualidad como un tipo de enfermedad. A pesar de que este punto de vista ya haya sido ampliamente desacreditado por la ciencia médica contemporánea, algunas iglesias y autoridades eclesiales continúan siendo influidas por esta idea. Dicen que los homosexuales son seres "imperfectos" con necesidad de sanación".

La Biblia es una colección de escritos que a través de más de mil años nos relata la historia de la relación de Dios con los hebreos y el pueblo cristiano. Fue escrita en varias lenguas, abarca diferentes formas literarias, y refleja culturas muy diferentes a las nuestras.

En lo que se refiere a la religión cristiana un factor determinante surge de la interpretación parcial y superficial que se aplica desde hace siglos a aquellos pasajes bíblicos que contienen alusiones a determinados aspectos de la sexualidad humana⁴⁶.

Este tipo de lectura, característico de las iglesias más conservadoras y fundamentalistas, “prescinde de la gran riqueza y complejidad que marcan el contexto histórico y la realidad objetiva que al pueblo hebreo (y posteriormente a las comunidades cristianas primitivas) le tocó vivir, ignorando la considerable influencia que ejercieron las distintas naciones (con sus peculiaridades culturales) con las que tuvieron que convivir⁴⁷”.

De esta forma no sólo se tergiversa el mensaje de los libros bíblicos, sino que se toma como una especie de recetario moral en lugar de ver en ellos el registro de las experiencias vividas por un pueblo en su interrelación con Dios. Esta interpretación literalista en ocasiones propicia la exclusión, discriminación y menosprecio a los derechos sexuales de las personas.

Estos últimos sostienen que la homosexualidad es un trastorno de identidad de género y proponen la terapia colectiva, para de esta forma ayudar a estas personas, psicológica, emocional y espiritualmente. Si bien muchas instituciones religiosas permiten que entre sus miembros haya homosexuales, estos no pueden ocupar cargos jerárquicos.

⁴⁶ R. Lings. Las traducciones bíblicas y la homofobia. Ensayo publicado por Otras Ovejas. Ministerios Multiculturales con Minorías Sexuales, 1996, p. 2.

⁴⁷ Ídem.

Se suele recurrir a la idea de que este rechazo es consecuencia de que la sexualidad es asumida como un pecado solo con fines reproductivos. Por tanto la diversidad sexual es vista como una abominación condenada en la Biblia, ya que Dios creó al hombre y a la mujer para crecer y multiplicarse, para construir una familia, cosa que resulta imposible en parejas del mismo sexo. Buscar “arreglos alternativos”⁴⁸ quebranta el orden establecido por él.

Frecuentemente se recurre al pasaje bíblico sobre el pecado de las ciudades de Sodoma y Gomorra (Génesis 19: 1-25) donde aparentemente se hace referencia a prácticas homosexuales. De este relato se deriva el término “sodomía”, el cual hacía referencia a todas aquellas prácticas sexuales en las que se desperdiciaba la “semilla masculina”, ya que se depositaba en partes que no originaban la procreación⁴⁹. Otros fragmentos utilizados son los de las Leyes de Levítico en el Antiguo Testamento o la Epístola a los Romanos, donde se cataloga a la homosexualidad como un castigo de Dios ante la arrogancia de los hombres.

De esta forma la sexualidad, en el ámbito religioso, es un tema que está ausente en cultos y escuelas dominicales, y es más bien asociada a prácticas satánicas u obra del Diablo. Por lo general, la Iglesia cuando hace referencia al tema de la homosexualidad, trabaja a nivel de la subjetividad humana, alegando que hablar públicamente del tema puede ocasionar que la sociedad se contagie de forma general de lo que consideran una enfermedad⁵⁰.

⁴⁸ Nuevas modalidades religiosas de la región Occidental. Resultado de Investigación. Fondos del CIPS. 2009. Pág. 62.

⁴⁹ Fuentes Reverón, Susset. Un acercamiento a la homosexualidad desde el género: sobre emancipaciones y ataduras al régimen patriarcal. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2005. Pág. 45.

⁵⁰ Panel de discusión, celebrado el 14 de mayo del 2010 en la UNEC, como parte del plan de actividades del Día Mundial contra la Homofobia.

Paradójicamente son numerosos los homosexuales de ambos sexos, que buscan no sólo satisfacer sus inquietudes de tipo religioso o existencial, sino también ser aceptados en el seno de una comunidad que se autopresenta y anuncia como amorosa, fraterna y abierta a todos y a todas. Sin embargo, muchos de estos no encuentran en las iglesias esa inclusividad y aceptación plena.

Al homosexual, entonces, se le presentan varias opciones. O es excluido de la comunidad (en el caso de intolerancia más severa) o es marginado y considerado como un miembro de segundo orden o de un nivel inferior, y por tanto con limitaciones en cuanto a derechos y funciones a desempeñar dentro de ella, trayendo como consecuencia que, o bien abandone la comunidad, o se resigne a ese estado de marginación sin desarrollar sus potencialidades.

Otra alternativa que más que una opción se convierte en una condición o exigencia a fin de que el homosexual permanezca dentro de la comunidad con igualdad de derechos y posibilidades de servicios es: una absoluta continencia (abstinencia) unido a un previo arrepentimiento por cualquier inclinación o deseo sexualmente orientado hacia personas de su mismo sexo. Dicho sea de paso esta es la “opción” que aparentemente encuentra mayor respuesta por parte de la población homosexual al interior de las iglesias.

Organizaciones eclesiásticas han dejado claro su rechazo y condena a la homosexualidad o cualquier proyecto de ley que modifique el Código de Familia dando estatus legal a las libertades y derechos de estas personas. A través de documentos como la circular dada a conocer por la Convención Bautista de Cuba Oriental, la carta dirigida a Ricardo Alarcón en su condición de Presidente de la Asamblea Nacional del Poder Popular, con copia a la Oficina de Asuntos Religiosos y el Registro de Asociaciones del Ministerio de Justicia, de la Convención Bautista de Cuba Occidental y la declaración de la iglesia Metodista dirigida a organismos del Gobierno y pueblo de Cuba; son algunas de las muestras de inconformidad de las instituciones cristianas hacia estas campañas de promoción.

Esta posición de rechazo hacia la diversidad sexual no es general en todas las organizaciones eclesióásticas, las cartas y declaraciones contra la homosexualidad no son todas las opiniones sobre el tema. El fortalecimiento de posiciones fundamentalistas y conservadoras en el medio religioso hacen que tomen más relevancia cualquier posición de alejamiento, rechazo o no aceptación del tema. Hasta hace pocos años esas posiciones no trascendían al ámbito público, se daban dentro de las fronteras de la institución. Hoy en día se incrementan los pronunciamientos respecto al tópico, donde no faltan las recomendaciones al Estado Cubano.

Muchos afirman que en algunos casos las directivas de estas instituciones exponen sus puntos de vista en nombre de sus comunidades, cuando a veces estas no comparten las mismas opiniones. Por lo que se hace necesario no absolutizar y penetrar en el mundo de los fieles más allá de las opiniones de los líderes, aún cuando es innegable la capacidad de convocatoria de muchos de ellos⁵¹.

Cuando se hacen referencia al tema de la homosexualidad diversos miembros de iglesias, sostienen que debe existir un respeto por la diversidad que hay en la misma creación divina, ya que la revolución ética desarrollada por Jesús tenía un carácter inclusivo, pues todos eran bienvenidos a la Iglesia de Dios. Los únicos que categóricamente fueron excluidos del proyecto fueron (y son) los ricos, una categoría social a la cual era (y sigue siendo) posible renunciar sin comprometer nada que disminuyera su esencia humana.

⁵¹ Ídem.

Capítulo 2. Diseño metodológico

2.1 Diseño de investigación

Problema

¿Cómo en la actualidad los discursos de líderes de Iglesias Bautistas acerca de la homosexualidad contribuyen a reproducir en la sociedad relaciones sociales homofóbicas?

Objetivo general

Conocer el rol que desempeñan en la reproducción de relaciones sociales homofóbicas en la sociedad los discursos de líderes de Iglesias Bautistas acerca de la diversidad sexual

Objetivos específicos

1. Determinar, a partir del análisis de los discursos de líderes bautistas, las posiciones frente a la diversidad sexual.
2. Conocer la receptividad de dichos discursos por parte de los miembros de la institución donde se producen.
3. Indagar en formas en que se pueden llegar a manifestar las conductas homofóbicas de miembros y líderes de las Iglesias Bautistas.

Hipótesis

En los marcos de la lucha por el respeto a la diversidad sexual en el país y dado una mayor relevancia de la religión en la actualidad, determinados discursos religiosos fundamentalistas y conservadores contribuyen con la reproducción de relaciones sociales homofóbicas que obstaculizan el desarrollo de una mayor comprensión y aceptación de la homosexualidad en la sociedad.

Criterio muestral

Los objetivos de este trabajo impusieron realizar un estudio que abarcó en su muestra tanto líderes como feligreses de algunas Iglesias Bautistas de La Habana. Con un criterio muestral cualitativo, se incluyeron líderes de agrupaciones bautistas que habían mostrado públicamente su rechazo hacia la diversidad sexual y denotan capacidad de convocatoria social, como otros de iglesias que asumen una posición contraria. Pesaron, además, criterios que ayudaron a garantizar la diversidad sociodemográfica de las iglesias en cuanto al lugar donde se ubican, membresía (edad, sexo) y proyecciones sociales. Para la selección se contó con la información ofrecida por especialistas del tema en calidad de expertos (investigadores del CIPS, estudiosos de temas de sexualidad y teólogos reconocidos con dominio de la realidad religiosa en el país).

Con el propósito de conocer la receptividad de los mensajes de los líderes religiosos estudiados se escogió un grupo de sus miembros atendiendo a la diversidad de: color de la piel, edad, sexo, nivel de escolaridad, ocupación y lugar de residencia.

Se realizó un análisis del documento oficial emitido por la Convención Bautista de Cuba Occidental, ante los acontecimientos que relacionados con la propuesta realizada por el Centro Nacional de Educación Sexual al Parlamento Nacional, acerca de la modificación del Código de Familia referido a la libre orientación sexual e identidad de género, sacuden el panorama cubano actual.

Informaciones ofrecidas en el curso de la investigación permitieron incluir en la muestra a homosexuales que se han visto afectados por las posiciones de rechazo de líderes y miembros de iglesias bautistas.

El estudio se centra en La Habana porque es precisamente en esta provincia donde el debate sobre la problemática que nos ocupa es más intenso, debido, entre otras razones a la ubicación en ella de las principales sedes nacionales de

las instituciones protestantes. Unido a ello constituye una limitante la aplicación del estudio fuera de la capital.

2.2 Métodos a utilizar en la investigación

Análisis de contenido: Es un análisis sistemático que tiene un carácter descriptivo y permite analizar el contenido de una comunicación en términos objetivos, de esta forma es posible caracterizar a la audiencia a partir de los mensajes creados para ella. Acoge en su interior dos técnicas fundamentales: la observación y el análisis documental.

Todo discurso va a estar determinado por la realidad social en que se está llevando a cabo, la técnica que posibilita este estudio es el análisis de contenido⁵².

Este método me va a posibilitar abordar de forma más profunda y científica los contenidos de los discursos religiosos, tanto orales como escritos. De esta manera puedo adquirir información directa sobre el tema, a través del análisis de la prédica religiosa, así como de documentos de carácter oficial. La técnica me va a permitir develar la información que yace en el interior de los discursos y sacar a flote la mayor cantidad, para de esta forma obtener resultados significativos que permitan comprender con mayor claridad el fenómeno estudiado.

Entrevista: Tiene entre sus principales ventajas que le permite al entrevistador conversar cara a cara con su sujeto objeto de investigación, esto facilita una mayor obtención de información, ya que la misma se puede sacar, también, del lenguaje no verbal, el cual aporta elementos que pueden enriquecer la investigación. Otra particularidad de esta técnica es que al ser más flexible y dinámica le brinda al entrevistado mayor comodidad, pues el investigador puede

⁵² Ruiz Olabuénaga, José Ignacio. Metodología de la investigación cualitativa. Universidad de Deusto. Bilbao. 1999. Pág. 191.

llevar a cabo la misma en forma de una conversación informal y realizar preguntas abiertas⁵³.

Esta técnica se les aplicará principalmente a los líderes protestantes seleccionados en la muestra para adentrarnos en sus opiniones y proyecciones respecto a la diversidad sexual y dilucidar el posible impacto de sus discursos.

Entrevista a experto: La diferencia de este tipo de entrevista está en el informante, el cual posee amplios conocimientos sobre el tema, por lo que las preguntas dirigidas a este presentan una mayor complejidad y en ocasiones se pueden utilizar términos de naturaleza socio-científica.

A través de la entrevista a experto puedo conocer los criterios y perspectivas de un grupo de personas especializadas en el tema. De esta manera obtengo una noción de carácter científico sobre este tópico, así como, conocimiento sobre investigaciones anteriores que de esta temática se hayan realizado y que me permitan profundizar y desarrollar el proyecto planteado. Permitirá, a su vez, obtener información para la selección de la muestra de acuerdo a los criterios previamente establecidos, corroborar y complementar la información que se brinde por los líderes protestantes y miembros de las iglesias.

2.3 Conceptualización

Diversidad sexual: Este término se usa para referirse a la diversidad dentro de la orientación sexual, de hecho habitualmente se usa una clasificación simple de tres orientaciones: heterosexual, homosexual y bisexual, sin embargo según diversas teorías de la sexología, esta clasificación sería insuficiente para describir la complejidad de la sexualidad en la especie humana y también en el resto de las especies según diversas investigaciones etólogas. La diversidad sexual incluye también a todas las formas de identidad sexual⁵⁴.

⁵³ Ídem. Pág. 165.

⁵⁴ Por la diversidad sexual. En: <http://www.cenesex.sld.cu>.

Bisexual: La persona que orienta su sexualidad, de forma libre, hacia personas de ambos sexos⁵⁵.

Homosexualidad: Una manera de expresión de la sexualidad, caracterizada por una orientación hacia personas del mismo sexo⁵⁶.

Homosexual: La persona que orienta su sexualidad, de forma libre, hacia personas de su mismo sexo⁵⁷.

Transexual: Persona que tiene una incongruencia entre su sexo anatómico y su sexo psicológico⁵⁸.

Discursos religiosos: Mensajes escritos u orales; dados a conocer a través de la prédica o de publicaciones. Estos son valoraciones y reflexiones respecto a una temática determinada desarrollada por miembros de instituciones religiosas. Pueden igualmente expresar distintas posiciones. En relación a la diversidad sexual pueden ser homofóbicos o no.

Congregación: Cuerpo de fieles de una misma denominación que se agrupan en un templo y son dirigidos por un mismo pastor o líder laico⁵⁹.

Fobia: Trastorno de la salud emocional que se caracteriza por un miedo intenso y desproporcionado ante objetos o situaciones concretas, también se puede

⁵⁵ Ídem.

⁵⁶ Ídem.

⁵⁷ Ídem.

⁵⁸ Ídem.

⁵⁹ Pérez Serrano, Darla. Concepciones doctrinales y sociales del rol de la mujer en denominaciones Bautistas de Ciudad de la Habana. Continuidad contra ruptura. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2006

catalogar como un sentimiento de odio o rechazo hacia algo que si bien no es un trastorno de de salud emocional, si genera dificultades emocionales y sociales⁶⁰.

Homofobia: Trastorno emocional y social que se caracteriza por un temor, disgusto, desaprobación, odio, discriminación u hostilidad hacia hombres y mujeres homosexuales. Se expresa en actitudes basadas en prejuicios. La homofobia es una incapacidad para aceptar las diferencias⁶¹.

Relaciones sociales homofóbicas: Se establecen a partir de una percepción negativa de la homosexualidad. Estas se pueden manifestar a través de actitudes de rechazo, como pueden ser la referencia a los homosexuales de forma insultante, el no respeto a la diversidad sexual o el no reconocimiento de la necesidad de luchar por erradicar las discriminaciones y prejuicios relacionados con las preferencias sexuales.

2.4 Operacionalización

Variables	Dimensiones	Indicadores
Discursos religiosos	<ul style="list-style-type: none"> - Tipo de discurso - Contenido del discurso - Aceptación por parte de los miembros de la iglesia 	<ul style="list-style-type: none"> - Oral - Escrito - A favor de la diversidad sexual - En contra de la diversidad sexual - Aceptación total - Débil aceptación - No identificación de los miembros de la iglesia con el discurso

⁶⁰ Ventía Méndez, Idalmis. Consideraciones sobre la violencia contra la mujer en las relaciones de la pareja. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1995.

⁶¹ Ídem.

<p>Relaciones sociales homofóbicas</p>	<p>Actitudes de rechazo a la homosexualidad</p>	<ul style="list-style-type: none"> - No respeto de la diversidad sexual - No reconocimiento de la lucha por erradicar las discriminaciones y prejuicios relacionados con la diversidad sexual. - Expulsión de la iglesia por ser homosexual. - Imposibilidad de formar parte de la iglesia por ser homosexual. - Violencia física - Violencia psicológica: <ul style="list-style-type: none"> - Referencia a los homosexuales en términos peyorativos. - Invisibilización como miembro, del homosexual dentro de la iglesia. - Renunciar a su orientación sexual para poder ser miembro de la iglesia.
--	---	--

Capítulo 3. Análisis de resultados

Con el objetivo de conocer el rol que desempeñan en la reproducción de relaciones sociales homofóbicas en la sociedad los discursos de líderes de Iglesias Bautistas acerca de la diversidad sexual se escogieron las iglesias: Bautista William Carey en el municipio Plaza de la Revolución y Bautista el Jordán en Guanabacoa, ambas pertenecientes a la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba. Como contraparte se eligieron las iglesias: Aposento Alto en Centro Habana y Bautista de Regla, miembros de la Convención Bautista de Cuba Occidental. Estas cuatro instituciones fueron seleccionadas, pues representan las dos grandes posturas que de forma general existen acerca de la temática. Las dos primeras son distintivas de las posiciones avanzadas en relación al tema de estudio y las otras dos son consideradas conservadoras y fundamentalistas.

Se entrevistaron los pastores de cada una de las iglesias y un total de 30 feligreses, 15 pertenecientes a las iglesias de la Fraternidad y 15 de la Convención, con el interés de conocer el grado de receptividad de los discursos acerca de la diversidad sexual, emitidos por los líderes.

Para indagar en las posturas oficiales de las iglesias estudiadas se acudió al pronunciamiento oficial emitido por la Convención Bautista de Cuba Occidental acerca de la propuesta de Reforma del Código de la Familia referido a la libre orientación sexual e identidad de género solicitada por el CENESEX al Parlamento Nacional. En el caso de la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba, al no existir un documento público al respecto, se revisó el acápite de los estatutos vinculado a la diversidad sexual y se entrevistó a sus principales líderes

Se aplicó una guía de entrevista a 4 personas homosexuales para ver el impacto que estas posiciones asumidas por la iglesia pueden tener. Originalmente se tenía planeado hacer 5, pero la quinta persona se negó, por miedo a ser puesto en evidencia, ya que es bautista y los miembros de su iglesia no lo saben.

Se tuvieron en consideración los criterios de 4 teólogos, pastores de iglesias que están a la vanguardia de las posiciones más avanzadas que con respecto al tópico se dan dentro de las instituciones religiosas, así como 2 expertos en temas relacionados con la diversidad sexual. Por más que se coordinó con especialistas del CENESEX la realización de entrevistas que permitieran conocer experiencias en relación a la reacción de las iglesias con respecto a la lucha contra la homofobia, fue imposible debido a problemas de trabajo de estas personas. No obstante se participó en talleres realizados en el centro y se asistió a paneles celebrados en los marcos de la semana de lucha contra la homofobia.

3.1 Discurso público oficial.

De acuerdo a lo planteado por uno de los especialistas en diversidad sexual entrevistado, vivimos en una sociedad patriarcal, organizada de forma desigual y discriminatoria, en la cual el homosexual se inserta como un grupo humano no reconocido, pues rompe con los estereotipos determinados y no legitima el conjunto de características establecidas que conforman nuestra concepción acerca de lo masculino y lo femenino.

Según este experto, la iglesia, al igual que otras instituciones sociales, se ha apropiado de estos conceptos de género, los ha perpetuado y al mismo tiempo creado todo un conjunto de valores que contribuyen a la reproducción del régimen social existente. Este proceso es llamado cíclico o dialéctico, dado que la iglesia toma y reproduce al mismo tiempo (Anexo #9).

De esta forma, y retomando lo dicho con anterioridad, la visión de la sexualidad válida es la heterosexual en los marcos del matrimonio, sobretodo en función de la procreación. Esta noción ha sido sostenida históricamente y como consecuencia durante siglos la sexualidad estuvo cubierta por la censura y no fue hasta mediados del siglo XIX y durante el transcurso del XX que se inserta el debate acerca del tema en el ámbito social. Sin embargo, todavía, la institución religiosa sostiene con respecto al hecho una postura tradicional, que tiene entre sus fundamentos: la Biblia, la cual refleja principios morales cristianos y conductas arraizadas en la sociedad sobre la base de lo que se entiende como moralmente correcto.

Como se expone en el capítulo teórico, en nuestro país actualmente se trata de realizar una labor educativa acerca del respeto y reconocimiento a la diversidad sexual. Con la apertura de nuevos espacios, las personas homosexuales pueden mostrarse a la sociedad y de esta forma romper la barrera de silencio que entorno a este tema históricamente ha existido.

En los marcos de la lucha que despliega el CENESEX y otras instituciones para alcanzar una sociedad más inclusiva donde se respete el derecho a la diversidad sexual, han surgido iniciativas para reformular el Código de la Familia⁶². Estos proyectos han causado irritación entre los sectores religiosos que no han dejado de manifestarse públicamente para expresar sus puntos de vista sobre la problemática.

Entre las instituciones que manifestaron su desacuerdo se encuentran: la Iglesia Metodista, la Iglesia de Dios del Evangelio Completo, así como las dos Convenciones Bautistas existentes en la Isla.

En el caso de las Iglesias Bautistas la postura tradicionalmente asumida ante temas sociales y en especial hacia la homosexualidad, se refleja en el documento emitido por la Junta Directiva de la Convención Bautista de Cuba Occidental, el pasado 15 de Mayo de 2008, que tuvo como destinatario al Dr. Ricardo Alarcón de Quesada, Presidente de la Asamblea Nacional del Poder Popular. Esta declaración aún en la actualidad continúa siendo la base de las posiciones de estas instituciones hacia el fenómeno social.

En él se califica a los homosexuales como personas necesitadas de apoyo y ayuda porque “sufren un trastorno de identidad de género en el cual el individuo padece un deseo persistente de pertenecer a un sexo diferente al asignado”. (Anexo #5). En la misiva la Convención reconoce que estas personas son discriminadas y rechazadas, y argumenta esta idea, alegando que considera “no bíblica cualquier actitud de rechazo hacia otro ser humano” (Anexo #5).

⁶² proyecto de reforma del Código del Familia referido a la libre orientación sexual e identidad de género que incluye la legalización de matrimonios entre personas del mismo sexo, la adopción legal de niños por estos matrimonios, la fertilización asistida a mujeres unidas en estos matrimonios y la posibilidad de la realización de cirugía transexual.

Sin embargo, dejan claro que no comparte la forma en que se proponen ayudar a estas personas para que puedan tener “una vida feliz”. Esta inconformidad parte de la idea de que consideran, que estos individuos pueden cambiar lo que tanto pastores como miembros entrevistados de estas iglesias llaman: “estilo de vida pecaminoso”. Es por eso que piensan que es la institución religiosa quien puede y debe ayudar a estas personas de forma psicológica, emocional y espiritualmente a que disfruten de su identidad de género.

El discurso analizado revela la no aceptación de estas iglesias hacia la libre orientación sexual, pues al identificar a los homosexuales como individuos enfermos, inferiores al resto por su condición, están discriminando. Sin utilizar expresiones peyorativas el documento recrimina la homosexualidad. Al no existir una fundamentación socio-histórica del fenómeno, intenta naturalizar algo que es social, al llamar a la misma como una actitud antinatural.

Cabe agregar también, que aquello que dentro de la sexualidad definimos como “natural o normal”, son estereotipos socialmente establecidos y perpetuados a lo largo de los años de generación en generación, que no hace más que asegurar el régimen patriarcal establecido.

La Convención Occidental, a través del documento, da a conocer públicamente que no apoya los proyectos que en la actualidad se realizan en busca de que los homosexuales puedan realizarse de forma física y social. Y considera que la solución adecuada no es ésta, sino ayudarlos a salir de lo que se entiende como una discapacidad, pues rompe con los modelos de lo establecido como “normal”.

La posición sostenida por las iglesias ante este hecho tiene como respaldo la Biblia, pues esta es la palabra de Dios y contiene las normas de conducta adecuadas para un comportamiento ético, moral y social correcto, por el cual se deben regir todos los hombres. Este libro sagrado se ha convertido en referencia obligatoria a la hora de buscar justificaciones ante determinadas posturas asumidas por los cristianos. De esta forma, los expertos entrevistados coinciden en que las personas en ocasiones van a la Biblia a buscar soporte para creencias

resultado de su experiencia de vida, ya que la visión de un individuo con respecto a un tema depende de muchos factores subjetivos, dentro de los que se encuentran la experiencia personal del sujeto, el lugar de residencia, así como el medio social donde este se desenvuelva.

En el documento de la Convención Occidental esta justificación se hace a través de pasajes bíblicos tales como: Génesis 1:27 (Dios creo al hombre, lo creo varón y hembra), Malaquías 2:15 (para que produjeran una descendencia para Dios), San Mateo 19:4-6 donde también se hace referencia a esto.

La familia tema central en las agendas de las iglesias cristianas, es tratada con especial interés en el documento referido. Se reconoce como la organización básica de la sociedad, insustituible por ninguna otra institución, así como el núcleo donde se forman los valores que preparan a las personas para un desempeño social óptimo. La declaración de la Convención Occidental plantea que las personas homosexuales son incapaces de transmitir valores básicos para la convivencia en sociedad, tales como el respeto y la educación, ya que sostienen que fomentar familias homosexuales aumentaría los problemas de esta institución en la actualidad.

Ante lo planteado por el CENESEX la Convención Occidental no solo expone argumentos bíblicos de su rechazo, sino también lo hace a través de lo que consideran factores de reproducción de la homosexualidad y problemas subjetivos y objetivos asociados a la familia con presencia de personas con esa opción sexual. Se expresa que la fertilización asistida o la adopción por parte de personas homosexuales, pueden traer problemas de orientación de género durante el desarrollo de los infantes, pues los niños tienden a imitar a sus padres en el proceso de crecimiento. Sin embargo no tienen en cuenta que la gran mayoría de las personas homosexuales provienen de padres heterosexuales⁶³. Además no centran su atención en otras problemáticas como el rechazo y la discriminación

⁶³ Rojo, Laura. Homofobia: retos para la familia y la sociedad cubana. <http://www.cenesex.sld.cu>. En Pág. 3.

que estos niños pueden recibir por parte de la sociedad (entre las que se encuentran las instituciones escolares) que en ocasiones empaña la armonía del hogar.

Otros argumentos ofrecidos se basan en el aumento del número de personas infectadas con el SIDA, pues según ellos se estaría estimulando la conducta sexual del grupo de mayor porcentaje de esta enfermedad. No obstante dejan de lado aspectos como la necesidad de protección con el uso del condón, lo cual evitaría la propagación de la enfermedad, así como el aumento del número de mujeres infectadas por sus parejas heterosexuales en la actualidad⁶⁴. Estudios realizados por el CENESEX demuestran que esta enfermedad no es exclusiva de los homosexuales y que los factores de riesgo tienen que ver más con actitudes ante la sexualidad que con preferencias sexuales.

En la exposición de muchos de estos argumentos se puede percibir un dejo sexista, pues se hace alusión a las tareas que dentro de la familia y el hogar deben tener los hombres y las mujeres y se enfatiza en que es la perpetuación de estos roles lo que contribuye a la correcta formación social de los individuos. El matrimonio heterosexual es el modelo perfecto para la reproducción de los preceptos de la sociedad patriarcal en la que vivimos, es por eso que consideran que es la vía para la construcción de una familia feliz, o sea una familia que asegura la permanencia de este tipo de relaciones sociales machistas.

Para las iglesias de la Convención Occidental la solución correcta para eliminar la discriminación no es educar a la sociedad y luchar por erradicar los prejuicios sociales, sino cambiar a estas personas, para que así se ajusten a lo estandarizado como natural, porque lo diferente no es aceptado.

La Convención Occidental no considera que dentro de sus declaraciones haya alguna postura homofóbica, ya que dejan bien claro que condenan el pecado, pero no al pecador y es por eso que dice estar dispuesta a ayudar a estas personas a

⁶⁴ <http://www.cenesex.sld.cu>.

encontrar su verdadera identidad, o lo que ellos llaman el camino de la salvación. La declaración expone lo que para estas iglesias es la “única” solución posible al tema de la homosexualidad.

Según el criterio de los especialistas en diversidad sexual y teniendo en cuenta el papel fundamental que la religión ha tenido siempre en el ámbito político, moral e ideológico, marcando estilos de conducta y valores éticos que han contribuido a la formación de los estereotipos que conforman el régimen social existente; la posición que sostengan las iglesias ante este hecho, de alguna manera, puede llegar a obstaculizar los pasos que el CENESEX está dando en pos de los derechos de los homosexuales.

La totalidad de los expertos en diversidad sexual entrevistados coinciden en que de tener un mayor acceso a los medios de difusión las Iglesias conservadoras pudieran ejercer una función entorpecedora en la lucha contra la homofobia. Sabiendo las posibilidades que desde estos espacios tendrían, los principales líderes de la Convención Occidental reclamaron a través del documento mencionado la oportunidad de abordar a través de estos, sus criterios fundamentales acerca de la posición que sostienen las instituciones religiosas sobre los pasos de avance que se están dando a favor del reconocimiento de la diversidad sexual.

Esta idea es bastante general dentro del campo protestante cubano, y las distintas denominaciones creen necesaria una oportunidad de este tipo para mantener el equilibrio entre las diferentes opiniones con respecto a estos temas, pues consideran que los medios de comunicación no realizan verdaderamente un buen trabajo⁶⁵.

⁶⁵ Al decir de la declaración emitida por la Iglesia Metodista de Cuba: “los medios de comunicación, tristemente muestran parcialidad a favor de dichas prácticas, sin tener en cuenta que su influencia e impacto pueden engendrar males atroces en nuestra sociedad”.

Para la Convención Occidental la televisión, la prensa escrita y la radio, responden de forma directa al aparato de gobierno y son los principales divulgadores de las políticas sociales desarrolladas en el país. La crítica realizada a estos medios es sin duda también una censura a la posición oficial respecto al tema asumida por las entidades gubernamentales.

Acerca del impacto que pueden ocasionar posiciones contrarias al rechazo, uno de los expertos entrevistados expresó: "...pienso que si la iglesia se apropia de la idea del derecho de los hombres a elegir su propio camino, se facilitarían mucho las cosas para aquellos que luchan por el reconocimiento de la diversidad". (Anexo #9)

En general, tal como se ha expuesto en el análisis del documento que enuncia la postura oficial de las iglesias bautistas de la Convención Bautista de Cuba Occidental, se asume una postura que discrimina la homosexualidad. Es evidente el rechazo y negación de las personas no heterosexuales sobre la base de percibirlos como no normales, alejados de la concepción natural de familia, de lo que bíblicamente se acepta, necesitados de reeducar, carentes de buena educación y de valores que pueden aceptarse solo por el hecho de que son pecadores con los que se debe trabajar.

Sin embargo, para un correcto análisis acerca de las posiciones que asumen las iglesias bautistas ante la homosexualidad no se debe obviar el papel de la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba, que si bien no han emitido ningún documento oficial acerca de la homosexualidad es la única institución bautista que públicamente se presenta apoyando las actividades del CENESEX.

Su visión es de las más avanzadas en el panorama religioso cubano y abre las puertas a nuevos debates, a partir de la aparición de novedosas posturas diferentes a la posición lineal seguida oficialmente a lo largo de la historia por la iglesia.

En la última Asamblea celebrada por esta institución en el año 2009, se realizó un cambio en los estatutos, de forma que refleja la postura que asumen ante el tema de la homosexualidad. En él se expresa que en las iglesias pertenecientes a la Fraternidad no se discriminará a ninguna persona, pues son inclusivas y diversas.

Para la comprensión y análisis de las posiciones que con respecto al tema de la diversidad sexual toman las Iglesias Bautistas en Cuba, expertos entrevistados coinciden en que un factor que influye determinadamente es el origen de estas.

La Convención Bautista de Cuba Occidental tiene como iglesia madre la Convención Bautista del Sur Americana cuyas características más significativas son un fundamentalismo y tradicionalismo superior a su compañera, la Convención Bautista del Norte Americana, así como una posición más crítica ante la actividad ecuménica. Estas particularidades fueron heredadas por las iglesias cubanas y se refleja en la forma en que es asumida la sexualidad y en relación con esta la homosexualidad.

La Fraternidad, por su parte surge a raíz de la expulsión de algunos pastores de la Convención Bautista de Cuba Occidental, precisamente por sus posiciones sociales distantes de la institución de la cual se desprendieron. Desde sus orígenes se identificó con ideas de corte social, con el ecumenismo y algunos de sus máximos representantes lo son también de la llamada “teología en revolución”.

Otro elemento que incide en las posiciones sostenidas por la Fraternidad en este sentido, es el hermanamiento con otras iglesias ecuménicas y de inclinación social en los Estados Unidos. En muchos casos estas iglesias tienen un pensamiento liberal con respecto a estos temas que influye en las iglesias nacionales. La Fraternidad está hermanada con una Convención cuyos inicios fueron muy parecidos a los de la iglesia cubana, sus feligreses acepta más el tema de la diversidad sexual y muchos homosexuales miembros vienen a Cuba con sus parejas. (Anexo #8)

A diferencia de la Convención Occidental la Fraternidad asume la Biblia desde su contextualización, haciendo una lectura crítica sujeta a interpretaciones. Sus ideas no están alejadas de las que aparecen en el artículo: “Homosexualidad: ni pecado, ni enfermedad” del Rev. Anciano Dom Eastman de la Fraternidad Universal de Iglesias de la Comunidad Metropolitanas (FUICM), el cual establece un estudio de pasajes y expresiones de la Biblia en los se condena al homosexual.

Un ejemplo lo constituye, el análisis que se le realiza de la polémica frase “contra natura”. A partir de una lectura crítica de la Biblia se expone como: “...no se refiere a la violación de las llamadas leyes de la naturaleza, sino que implica una acción contradictoria a la propia naturaleza de uno”. De esta forma alega que lo que es “contra natura” para una persona de hoy, con orientación homosexual, es tratar de vivir como si fuera heterosexual”⁶⁶.

Según los teólogos entrevistados, en la Biblia existen pasajes que condenan la homosexualidad, pero, al decir de estos y retomando al Rev. Dom Eastman, el rechazo que se puede constatar en la misma, es hacia la práctica relacionada con la prostitución y la idolatría de Dioses Paganos y no hacia la relación homosexual entre dos individuos que se aman.

De esta forma, no se puede crear un discurso sin tener en consideración la historia de los textos, ni de sus creadores, porque se pueden encontrar diversidad de posiciones con respecto a un tema en dependencia de la fuente de la que provengan. (Anexo #8)

En la Biblia aparecen otros textos donde se legitima la esclavitud y la opresión de la mujer. Sin embargo, como afirman los especialistas, de estos pasajes se hace una lectura crítica. Si bien aparecen en la Biblia esto no implica que se deban reproducir hoy en día prácticas machistas, ni racistas.

⁶⁶ Don Eastman. En <http://www.terravista.pt/copacabana/4986/nipecado.htm>

3.2 Posiciones de las iglesias locales:

Determinar la postura de las Iglesias Bautistas respecto al tema en su conjunto es difícil. Por tener una forma de gobierno congregacional las posiciones descritas no pueden considerarse excluyentes de otras posibles en las iglesias locales, pues éstas pueden tener libertad de decidir lo que piensan más adecuado para su funcionamiento y congregación, sin tener que necesariamente coincidir con los líderes que los representan a nivel nacional.

El estudio realizado permitió visualizar que al interior de las iglesias podemos encontrar toda una gama de posturas que demuestran que la realidad es mucho más compleja y rica de lo que realmente se puede percibir, y que existen muchas más posiciones que las dos expuestas públicamente.

Según la investigación, una parte de los líderes y miembros objetó abordar el tema investigado, siendo ésta una posición que invisibiliza la problemática de la discriminación y la homofobia. En reiteradas ocasiones se rechazó ser entrevistado o se evadió el tema acudiendo a disímiles argumentos que van desde el que no es importante, hasta el que las iglesias no deben entrometerse en esos asuntos.

Otra postura constatada fue aquella que manifiesta claramente rechazo, a la aceptación de homosexuales dentro de las iglesias, así como aboga por la expulsión de los mismos una vez puestos en evidencia. También encontramos la supuesta admisión sin prejuicios (sin ser bautizados), solo con el objetivo de persuadir a estas personas para que cambien su orientación sexual y se ajusten a lo tradicionalmente establecido.

Sin embargo, como se explica anteriormente para que una persona homosexual permanezca dentro de la comunidad con igualdad de derechos y posibilidades de servicio, debe practicar una absoluta abstinencia.

Para los homosexuales con los que se tuvo contacto, el rechazo en ocasiones viene acompañado de formas de violencia, a través de la identificación de la

homosexualidad con frases despectivas, unido en ocasiones a amenazas físicas (Anexo #10). Aunque, durante el desarrollo de este trabajo no se encontraron evidencias de actos de violencia física hacia estas personas, no se puede descartar que ésta en algunas ocasiones exista.

Lo expresado con anterioridad es consecuencia del no reconocimiento de las libertades y derechos de las personas homosexuales. Las entrevistas realizadas permitieron comprobar como los pastores tienen al igual que su directiva toda una idea preconcebida de lo que es la homosexualidad. Frases como: “es pecado, contra natura, los homosexuales son inmorales, es algo que no forma parte del plan de creación de Dios”; han sido escuchadas frecuentemente en el desarrollo de esta investigación tanto por miembros, como en el análisis efectuado al documento emitido por la directiva de la Convención Occidental. Ante cualquier pregunta acerca de la homosexualidad los líderes religiosos de estas iglesias respondieron de forma automática todo un discurso aprendido a lo largo de años. El apego fiel de estas personas a lo escrito en la Biblia refuerza una vez más el tradicionalismo que identifica a muchas de las Iglesias Bautistas en Cuba.

En la totalidad de las entrevistas realizadas las justificaciones más recurrentes dadas por los pastores al desacuerdo con las relaciones homosexuales y que aparecen también en el documento oficial emitido por la directiva de la Convención Occidental, son los daños que al interior de la familia una postura más abierta sobre el tema puede ocasionar. En la actualidad, según estas iglesias, la institución familiar está en crisis como consecuencia de la pérdida en la sociedad de importantes valores, la perpetuación de la identidad homosexual vendría a reforzar los problemas por los que atraviesa.

Una parte de los líderes escogidos para el desarrollo de este trabajo aseguran que una pareja de personas del mismo sexo no está capacitada para transmitir al infante los valores, las normas y el amor necesarios para un desarrollo óptimo. Algunos expertos en diversidad sexual con los que se pudo conversar acerca del tema, afirman que los individuos homosexuales son capaces de transmitir a sus hijos

sentimientos relacionados con una mayor aceptación de lo diverso. Posiblemente la persona homosexual, según las iglesias, no sea la más indicada para la realización de una familia, puesto que no contribuyen a la reproducción de los estereotipos sociales que validan roles que tradicionalmente dentro de la sociedad deben cumplir los hombres y mujeres.

Los pastores entrevistados más fundamentalistas, al igual que la directiva de la Convención están en desacuerdo con la recurrente aparición del tema de la diversidad sexual en los medios de comunicación masiva y plantean que la mención de la cuestión tiene como objetivo incitar a las personas a escoger lo que ellos llaman: “el camino de la perdición”.

Según sus opiniones, el hecho de que la directora del CENESEX (principal institución que se encarga de la lucha por los derechos y libertades de los homosexuales) Mariela Castro Espín, sea hija del presidente de la República de Cuba, Raúl Castro Ruz, influye en la divulgación que en la actualidad está recibiendo esta temática. De esta forma realiza una crítica directa a la posición que ante el fenómeno asumen las instituciones gubernamentales.

Los criterios contrarios resultaron ser la de los pastores pertenecientes a la Fraternidad. Estos fueron más tolerantes y abiertos ante el hecho. Piensan que es necesario respetar las inclinaciones de las personas, pues las relaciones pecaminosas e inmorales están presentes también en personas heterosexuales. A pesar de enfocar el tema desde otras perspectivas las distintas iglesias y sus líderes no tienen homogeneidad en cuanto a forma de concebir a las personas homosexuales y el modo de tratarlas

Se puede identificar entonces, la postura de total aceptación ante la homosexualidad, que se caracteriza por una lucha incesante porque los derechos de estas personas sean reconocidos. Participando activamente junto al CENESEX, en las actividades que se desarrollan anualmente durante la Jornada Contra la Homofobia y que culmina el 17 de mayo (Día Mundial Contra la Homofobia). En las iglesias cuyos pastores asumen esta posición se realizan

charlas, cursos y se exponen materiales audiovisuales que tienen como objetivo fundamental educar a los miembros y poco a poco ir creando una nueva concepción que rompa con el pensamiento tradicional existente. Esta postura está encabezada por la iglesia Ebenezer, en Mariana.

Por otro lado están aquellas iglesias cuyos pastores no discriminan, ni niegan la entrada de un homosexual, pero creen que sería mejor si este no tuviera esa orientación sexual, como lo evidencia la respuesta dada por uno de los líderes entrevistados: "...la iglesia siempre debe tener las puertas abiertas, si hay un cambio bien y sino también, porque se les debe aceptar como seres humanos...". (Anexo #7). En las iglesias donde se identificó esta postura los homosexuales forman parte de la membresía sin el conocimiento del resto de sus hermanos de congregación, pero si con el consentimiento del pastor, el cual lo mantiene en secreto, pues esta debe ser una opción personal no divulgable.

Por último encontramos al líder que acepta la homosexualidad, pero no realiza una verdadera labor educativa en sus miembros en pos de lograr una concientización acerca del respeto a la diversidad sexual, por miedo a perder feligreses.

Estas dos últimas posturas demuestran que en determinadas ocasiones los pastores no son capaces de despojarse de la educación tradicionalista recibida y ante temas tan polémicos y actuales como es el relacionado con la orientación sexual, se muestran confundidos y en sus respuestas se puede apreciar cierta incongruencia, pues por un lado aseguran apoyar y aceptar a estas personas, mientras que por otro siguen considerando a la homosexualidad un pecado, o como dijera uno de los líderes entrevistados: "...a veces la conciencia te dicta cosas buenas otras no, pero hay que respetar la conciencia de la gente". (Anexo #7)

Sin darse cuenta, gran parte de los pastores legitiman dentro de sus iglesias las relaciones homofóbicas. Al decir de los teólogos entrevistados, no enseñan a sus miembros a utilizar las herramientas científicas a través de las cuales realizar una

lectura crítica de la Biblia y dejan que el pensamiento tradicional y fundamentalista, encuentre espacio para reproducirse.

Al respecto uno de los expertos entrevistados alega: “la homosexualidad en Cuba, no se ha tratado desde la base, o sea desde los propios miembros de las iglesias, simplemente se ha quedado dentro del clero que tiene una preparación teológica y no se discute generalmente al interior de las iglesias”. En su defensa algunos líderes alegan que es muy difícil cambiar la subjetividad de los individuos y romper con toda una historia de cultura y tradiciones machistas, pues la base en ocasiones mucho más conservadora que sus pastores.

Otro argumento de la postura sostenida por algunos pastores más avanzados en relación al tema, es el hecho de que se debe respetar la forma particular en que cada persona ve y vive la vida, pues lo correcto es tener un comportamiento socialmente adecuado.

No obstante socialmente la homosexualidad no es aceptada y las personas homosexuales son víctimas de la discriminación y el rechazo sin importar que tan respetuosos, educados y preparados académicamente puedan llegar a ser estos individuos.

Todos los líderes de estas instituciones entrevistados a pesar de tener posturas distintas ante el hecho, reconocen, al igual que los expertos, la necesidad de una lectura crítica de la Biblia, para evitar malas interpretaciones y como consecuencia juicios errados, que reforzarían las actitudes de rechazo ante los homosexuales. Sin embargo, paradójicamente, muchos de ellos no promueven esto dentro de sus iglesias.

3.3 Impacto de los discursos:

A partir del análisis efectuado a las entrevistas realizadas a miembros de ambas instituciones y teniendo en cuenta la visibilización de las diferentes posturas que se dan al interior de las iglesias, podemos determinar que las posiciones sostenidas por los pastores está condicionando el modo en que los feligreses asumen la homosexualidad.

Las entrevistas realizadas arrojaron que en el caso de las iglesias de la Convención Occidental los criterios asumidos por los feligreses logran reproducir mayoritariamente la posición adoptada por sus líderes. De esta forma aunque parte de los entrevistados de esta institución aseguran no saber realmente los criterios de sus pastores encontramos cierta concordancia en las posturas de ambos, lo que en alguna medida indica la reproducción de relaciones sociales homofóbicas.

Al igual que la declaración emitida por la Convención Occidental, los miembros de las iglesias pertenecientes a esta califican a los homosexuales como personas que dan lástima. Y reafirman que es la iglesia el lugar donde estos pueden recibir la ayuda necesaria para encontrar la salvación.

Como su directiva sostienen, aunque no de forma explícita, que en su posición respecto al hecho no hay una postura homofóbica. A esto contribuye el apego que los feligreses entrevistados tienen al igual que sus líderes, a los textos bíblicos y la ratificación de su contenido como modelo a seguir para el desarrollo de una vida satisfactoria. La homosexualidad rompe con la concepción de la familia heterosexual válida para el mantenimiento de la procreación según la Biblia. De los treinta miembros entrevistados veintitrés sostuvieron esta afirmación.

Esta postura, estrictamente apegada a los pasajes bíblicos, demuestra el fundamentalismo y tradicionalismo característico de la Convención Bautista de Cuba Occidental, herencia de su iglesia madre la Convención Bautista del Sur Americana.

De los quince miembros de la Convención Occidental entrevistados, catorce aseguran no aceptar la homosexualidad. Sin embargo, al igual que su directiva, plantean que una “persona así” es bienvenida a unirse al templo si deja de lado su “estilo de vida”, ya que lo importante es el amor a Cristo. Estas respuestas están sustentadas en el basamento bíblico de que la homosexualidad es pecado, Dios condena esto, pero no al pecador.

Resulta significativo que miembros de la Fraternidad asuman también dicha posición, puesto que la directiva de estas iglesias históricamente se ha identificado con problemas de corte social. Sin embargo, algunos de los pastores entrevistados presentan ideas más avanzadas con respecto al tema de la homosexualidad, pero aún con vestigios tradicionalistas y homofóbicos. Esto se expresa a través del no tratamiento de la problemática con los feligreses, con el objetivo, en muchas ocasiones de evitar contradicciones entre estos y sus pastores e incluso la pérdida de miembros.

La postura sostenida representa una forma de contribuir a la reproducción de la homofobia en la sociedad, pues no se lucha por eliminar el peso de la tradición y la cultura machista que se ha adherido en la conciencia del cubano con el paso de los años.

La institución religiosa debe ser un espacio comunitario de formación de valores. Al decir de uno de los especialistas: “... la religión impacta desde el punto de vista de proveer otros lentes a través de los cuales ver la vida. Es fundamental que existan personas que provean a la sociedad de posturas diferentes a las que existen, esto contribuye a la formación de una sociedad más humanitaria”. (Anexo #8)

La homosexualidad es percibida por los miembros de las iglesias, solo desde el punto de vista de una práctica sexual, en la cual no se ven implicados sentimientos afectivos entre dos personas. Esto es causa del desconocimiento que existe con respecto a la temática, el cual propicia la formación de estereotipos negativos alrededor de estos individuos (extravagantes, atrevidos, depravados).

Si bien el tema es recurrente en los medios masivos de comunicación, dentro de la mayoría de las iglesias no es objeto de debate, solo algunos miembros aseguran haber discutido acerca de esto como consecuencia de hechos internos ocurridos dentro de la congregación. Estas personas son la minoría de los entrevistados, pues la mayor parte respondió no saber o no recordar si el tema se ha planteado o no.

La invisibilización de la cuestión dentro de la iglesia puede constituir una forma de rechazo, ya que esta puede ser causa del no reconocimiento del derecho a la libre orientación sexual o de las libertades religiosas de los homosexuales.

Los indicadores socio-demográfico planteados para la realización de las entrevistas, no marcaron diferencia en las repuestas dadas. Solamente dos miembros respondieron de forma contraria a la mayoría, uno perteneciente a la iglesia bautista William Carey de la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba y el otro a la bautista Aposento Alto de la Convención Bautista de Cuba Occidental. Lo curioso de las respuestas proporcionadas es que los criterios acerca del tema son completamente opuestos.

El primero respondió no tener problema alguno con los homosexuales y asegura que para él son personas como cualquier otra, aunque reconoce que en su iglesia hay hermanos que no están a favor de “esas cosas”. El segundo por el contrario expresa su inconformidad ante los homosexuales y cataloga a estos de inmorales. A diferencia del resto de los entrevistados cree que “esas personas” no pueden cambiar y por consiguiente no está de acuerdo con que puedan ser bautizados.

Las entrevistas realizadas permitieron establecer que dentro de las iglesias hay todo un pensamiento construido acerca del tema. Los miembros tienen una idea preconcebida de la homosexualidad y no tienen en cuenta el análisis crítico y la contextualización de la Biblia para poder interpretar los procesos sociales actuales.

La información dada por los miembros en las entrevistas es escasa y similar. Lo que resulta contradictorio, puesto que pertenecen a dos representaciones de la Iglesia Bautista en Cuba con enfoques sociales diferentes que a su vez repercuten en la posición que como cristianos asumen ante determinados fenómenos de la sociedad.

A lo largo de este epígrafe se ha expuesto, los modos en que las instituciones religiosas estudiadas, pudieran reproducir entre sus miembros las relaciones sociales homofóbicas. No obstante para un correcto análisis del panorama actual con respecto a la temática investigada, es necesario tener en consideración la forma en que esta discriminación es expresada, a partir de la entrevista realizada a homosexuales que se han visto afectados por las posiciones de rechazo de líderes y miembros de iglesias bautistas.

Para la iglesia la homosexualidad pone en riesgo la integridad de la familia, pero dentro de su análisis no es capaz de medir las consecuencias que la reproducción de comportamientos homofóbicos puede ocasionar a su unidad familiar. El miedo a ser rechazados puede ocasionar en la persona homosexual una doble moral y en ocasiones una doble vida, por tanto parte de las relaciones familiares que establece el sujeto estarían basadas en la hipocresía, pues tendría que fingir delante de sus seres queridos ser alguien que realmente no es, con características tanto físicas (forma de vestir, de expresarse) como morales en ocasiones totalmente diferente a lo que es la persona en sí. Además ese individuo no va a tener herramientas para enfrentar su condición, pues durante toda su vida ha escuchado que la homosexualidad es moralmente incorrecta.

Como resultado de las posturas de rechazo que asumen las iglesias, algunos homosexuales miembros mantienen su orientación sexual oculta y viven también, dentro de sus congregaciones una doble vida.

Por otra parte gracias a la labor realizada por el CENESEX en su meta de inclusión, son variados los espacios que en la actualidad se han creado para el desarrollo social y disfrute de estos individuos. Un aspecto importante que los

entrevistados señalan es el incremento en la divulgación acerca del tema, aunque al decir de ellos, todavía escasa, pues aún los sectores con posturas más avanzadas, muestran vestigios de posiciones homofóbicas.

La discriminación que en la sociedad cubana actual sufren las personas con orientación homosexual, puede tener como trasfondo una cuestión tradicional, puede ser para muchos, consecuencia directa de la idiosincrasia de las sociedades latina, caracterizadas por un machismo altamente valorado. Sin embargo, es necesario no olvidar el peso que dentro de esta concepción cultural ha tenido la religión como institución creadora y reproductora de los valores y estereotipos que han regido la vida de los hombres a lo largo de la historia.

Conclusiones

El tema de la sexualidad, y específicamente el de la diversidad sexual, históricamente tabú, ha cobrado vida desde hace unos años a nivel mundial. Instituciones cubanas, lideradas por el CENESEX, como eco de esos acontecimientos, luchan por educar a la sociedad en pos de lograr un respeto y un estatus legal para que las personas homosexuales puedan disfrutar libremente de su orientación sexual.

Las instituciones religiosas como formadora y reproductora de las normas, valores y estereotipos sociales que regulan el comportamiento de las personas en sociedad, ha asumido un papel activo en la tabuización de la sexualidad, pues considera que esta tiene su esencia en el pecado. Los acontecimientos recientes en torno al debate y la lucha por la inclusión de los homosexuales en Cuba, han causado inconformidad en algunas iglesias que han dejado claro su posición de absoluto rechazo, por lo que no han faltado las reclamaciones oficiales a dirigentes y el Estado Cubano.

Dentro del campo protestante y específicamente dentro de la denominación bautista, se da la particularidad de la existencia de dos instituciones cuyos orígenes totalmente distintos han influido en las proyecciones sociales que presentan ambas y sobretodo en la forma en que muchos de sus miembros y líderes abordan el tema de la homosexualidad, dentro y fuera de la iglesia.

El trabajo de campo realizado permitió ratificar la existencia de dos grandes posturas públicas sostenidas por la Convención Bautista de Cuba Occidental y la Fraternidad de Iglesias Bautistas de Cuba respectivamente. Por un lado se evidencia una posición de rechazo total que tiene como respaldo oficial la declaración emitida por la Convención Occidental a la Asamblea Nacional, específicamente al Dr. Ricardo Alarcón de Quesada; y por otro una apertura al tema, caracterizada por la aceptación y tolerancia divulgada por iglesias de la Fraternidad.

Entre estas dos grandes posiciones según pudo constatar la investigación se encuentran una gama de posturas que muestran las distintas formas en que se puede rechazar a los homosexuales, como inconsecuencias en la aceptación de los mismos. Las distintas maneras en que se enfrentan los pastores y los miembros a la problemática revelan que se trata de un tema que está abierto al debate que no es cerrado a cambios y que requiere de un trabajo de concientización donde las iglesias más avanzadas pueden desempeñar un rol mayor.

Dentro de las diferentes posiciones se pueden encontrar las de rechazo total hacia la homosexualidad, resultado de la existencia de una línea de pensamiento, creada a partir de una idea preconcebida de la misma como pecado condenado en la Biblia. Como consecuencia dentro de las iglesias en ocasiones se da una doble moral, ya que en muchos casos dicen no tener prejuicios con los homosexuales solo con el objetivo de que a través de la ayuda espiritual puedan cambiar su orientación sexual.

La postura de total aceptación está caracterizada por una lucha incesante porque los derechos de los homosexuales sean reconocidos. También fue posible constatar que existen pastores que aceptan esta orientación sexual, pero prefieren quedarse al margen de tales asuntos para no perder membresía, así como los que los reconocen a medias pues lo siguen considerando pecado.

Los criterios evidenciados reproducen en última instancia relaciones sociales homofóbicas y como consecuencia no solo se ve afectada la persona homosexual, sino de igual forma el núcleo familiar. Las relaciones que se establecen se ven en algunos casos precedidas por la hipocresía, pues la persona en ocasiones por miedo a ser rechazada finge ante sus seres queridos ser alguien que realmente no es.

Sin el adecuado acompañamiento pastoral, a la hora trabajar temas tan polémicos como el de la diversidad sexual, los miembros buscan en la Biblia respuestas a

sus inquietudes, y la falta de herramientas para la realización de una lectura crítica, hace que los criterios homofóbicos se afiancen más.

Se pudo comprobar que la invisibilización del tema al interior de las iglesias, en ocasiones derivado del desconocimiento acerca de la temática por parte de miembros y pastores, puede contribuir a la formación de estereotipos negativos con respecto al homosexual que a su vez pueden incidir de forma desfavorable en el trabajo de reconocimiento y respeto de la diversidad sexual que en la actualidad se realiza en la sociedad cubana.

Los líderes con criterios más abiertos con respecto al tópico no siempre realizan una correcta labor educativa con los miembros de sus congregaciones, dejando que el pensamiento tradicionalista gane terreno al interior de sus iglesias. De este modo los criterios homofóbicos pudieran afianzarse y favorecerse la reproducción de las relaciones sociales homofóbicas.

Recomendaciones.

1. Continuar el estudio realizado en este trabajo investigativo, con el objetivo de profundizar en el tema y consolidar los conocimientos que con respecto a este existen.
2. Hacer llegar los resultados de la investigación a aquellas instituciones que se encargan de la labor de educativa de concientización en la sociedad.
3. Promover una cooperación entre el CENESEX y las instituciones religiosas con posiciones más avanzadas con respecto al tema, con el objetivo de lograr un trabajo en conjunto al interior de las iglesias.
4. Vincular a los miembros de las iglesias en los debates que entorno al tópico establecen las directivas de sus instituciones, para de esta forma romper el silencio que en torno al tema existe en muchas iglesias.

Bibliografía

1. Bejel, Emilio. Antecedentes de la homofobia cubana contemporánea. Edi. Callejón. San Juan. 2007.
2. Berger, Peter. *El dosel sagrado*. Edit Amorrortu. Buenos Aires. 1971.
3. Berges, Juana. *Las iglesias del protestantismo*. Publicado por CIPS. 2003.
4. . *El protestantismo cubano en los caminos del crecimiento*. Departamento de Estudios Socio-Religiosos. CIPS. Publicado en la Revista Caminos, Martin Luther King Jr. Número 6 de 1997.
5. Berges, J. y R. Cárdenas. *El protestantismo histórico. Su evolución y significación social*. Inédito. Fondos CIPS. 1987.
6. Berges, J. y R. Cárdenas y E. Carrillo. *La congregación protestante*. Inédito. Fondos CIPS. 1991.
7. Cárdenas Medina, René. *La actual expansión del protestantismo*. Departamento de Estudios Socio-religiosos (CIPS). 1999.
8. Castañeda Seijas, Minerva. *Religión e identidad*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1995.
9. Cobiella García, Michael. *Los componentes étnicos británicos y sus prácticas socio religiosas vinculadas al cristianismo reformado en La Habana (finales del siglo XIX y principios del XX)*. Panel de discusión, celebrado el 7 de julio del 2010 en la Marina Hemingway como parte del plan de actividades del VI Encuentro de Estudios Socio-religiosos. "Religión, hegemonía y valores en los complejos procesos contemporáneos"

10. Colectivo de autores. *Religión y cambio social: El campo religioso cubano en la década del noventa*. Editorial de Ciencias Sociales. La Habana. 2006.
11. Colligno, María Martha. *Otro mundo para vivir juntos: el debate por el reconocimiento de la diversidad sexual*. Panel de discusión, celebrado el 7 de julio del 2010 en la Marina Hemingway como parte del plan de actividades del VI Encuentro de Estudios Socio-religiosos. "Religión, hegemonía y valores en los complejos procesos contemporáneos"
12. Durkheim, Émile. *Las formas elementales de la vida religiosa*. Edit Alianza, Madrid. 1982.
13. Eastman, Don. Homosexualidad: ni pecado, ni enfermedad. En <http://www.terravista.pt/copacabana/4986/nipecado.htm>
14. Espinosa Herrera, Gretel. *La Iglesia Católica y los jóvenes: Estudio de caso de grupos de jóvenes de la Parroquia del Sagrado Corazón de Jesús y San Pablo de la Cruz, de la Víbora*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1999.
15. Fuentes Reverón, Susset. *Un acercamiento a la homosexualidad desde el género: sobre emancipaciones y ataduras al régimen patriarca*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2005.
16. Hernández Batista, Alcides Audrey. *¿Masculinidad o masculinidades? Estudio con un grupo de hombres en una fiesta gay de Ciudad de la Habana*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2006-2007.
17. Hernández Suárez, Yoana. *Pensar la Cuba republicana desde la dinámica educacional protestante: mitos y realidades (1900-1940)*. Panel

de discusión, celebrado el 8 de julio del 2010 en la Marina Hemingway como parte del plan de actividades del VI Encuentro de Estudios Socio-religiosos. “Religión, hegemonía y valores en los complejos procesos contemporáneos”.

18. Houtart, François. *Sociología de la religión*. En Sabater Valenzuela, Vivian M. (compiladora). *Sociedad y religión*. Edi. Félix Varela. 2003.
19. . *Sociología de la religión*. Ed. Nicarao. Managua. 1992.
20. Ibarra, Francisco y coautores. *Metodología de la investigación social*. Edi. Félix Varela. La Habana. 2001.
21. López Gravia, Marcela. *Identidad homosexual. Una aproximación a su estudio*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1996.
22. Martínez Durán, Giselle. *Cambios en el sistema religioso de la Sociedad Abacua en los últimos años*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2008.
23. Moya Torres, Yanet. *Los cambios en la santería: Sociología de una familia religiosa*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2007.
24. *Nuevas modalidades religiosas de la región Occidental*. Resultado de Investigación. Fondos del CIPS. 2009.
25. Panel de discusión, celebrado el 14 de mayo del 2010 en la UNEC, como parte del plan de actividades del Día Mundial contra la Homofobia.

26. Pérez Serrano, Daría. *Concepciones doctrinales y sociales del rol de la mujer en denominaciones Bautistas de Ciudad de la Habana. Continuidad contra ruptura*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2006.
27. Ramírez Calzadilla, Jorge. *Las actuales investigaciones sociorreligiosas sobre el protestantismo en Cuba*. Revista *Caminos*, Centro Memorial Martin Luther King, La Habana, 1998.
28. . *Religión y relaciones sociales. Un estudio sobre la significación sociopolítica de la religión en la sociedad cubana*. La Habana. Edi. Academia. 2000
29. Ritzer, George. *Teoría Sociológica Clásica*. Edit. Félix Varela. 2007
30. Ruiz Olabuénaga, José Ignacio. *Metodología de la investigación cualitativa*. Universidad de Deusto. Bilbao. 1999.
31. Santa Biblia. Versión Reina-Valera Revisada. Sociedades Bíblicas Unidas. Revisión de 1960
32. Simón, Edith. *La reforma*. Time Life Internacional. Nederland. N.V. 1966.
33. Torres Cala, Fidelia. *Homosexualidad: una subjetividad por descubrir (apuntes para un análisis)*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1999.
34. Ventía Méndez, Idalmis. *Consideraciones sobre la violencia contra la mujer en las relaciones de la pareja*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 1995.
35. Weber, Max. *Economía y sociedad*. Fondo de cultura económica. México. 1977

36. . *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Ediciones Península. Barcelona. 1977.
37. . *Ensayos sobre sociología de la religión*. Tauros, var. Eds. Madrid. 1963.
38. Yema Álvarez, Rangel. *Gays en el celuloide. Una mirada crítica al cine cubano*. Universidad de la Habana, Facultad de Filosofía-Historia-Sociología, Departamento de Sociología. Trabajo de Diploma. 2003.

Anexos

Anexo # 1

Guía de entrevista a líderes religiosos

Aspectos a indagar:

1. Información sobre posiciones de iglesias bautistas en relación a la aceptación o no de la diversidad sexual
Información sobre iglesias que se han pronunciado públicamente en relación al tema de la diversidad sexual (ver si conocen de documentos públicos). Diversidad de posiciones. Lo mismo a favor, en contra como aquello que mantienen silencio
Criterios que se esgrimen en cada posición
Ver iglesias representativas de cada posición.
Si existe algún basamento teológico que justifique esas posiciones.
Basamento bíblico
2. Comparar las posiciones de las iglesias bautistas con las de otras denominaciones
3. ¿Cómo repercuten esas posiciones en el trabajo de la iglesia y en la sociedad?

Edad

Municipio donde está enclavada su iglesia

Anexo # 2

Guía de entrevista a estudiosos de la temática. Principalmente especialistas del CENESEX

1. Indagar en el trabajo que realizan por un reconocimiento a la diversidad sexual en el país
2. Actitudes de las iglesias en relación al trabajo que realizan
3. Experiencias en este sentido
4. Valoración acerca de las repercusiones de los pronunciamientos y posiciones de las iglesias en la lucha contra la homofobia
5. Valoración de la situación actual de la lucha contra la homofobia
6. Cómo consideran que podrían incidir las iglesias, a partir de su significación en la espiritualidad del cubano. Profundizar tanto en el sentido de entorpecimiento como de apoyo

Anexo #3

Guía de entrevista a homosexuales

Datos socio-demográficos

Sexo

Edad

Color de la piel

Lugar de residencia

Ocupación

Grado de escolaridad

1. Indagar en el conocimiento que tienen acerca de la lucha por la diversidad sexual en el país
2. Valoración de la situación actual de la lucha contra la homofobia.
Experiencias personales
3. Indagar en el conocimiento que tengan acerca de las posiciones de las iglesias en el contexto de esta lucha contra la homofobia
4. Indagar en sus prácticas religiosas. Si pertenece a alguna iglesia en estos momentos. Experiencias que ha tenido por ser opción sexual.
5. Si siempre ha pertenecido a esa iglesia. En caso de haber cambiado indagar si entre los motivos estuvieron los de su opción sexual. Experiencias en iglesia anterior o en organizaciones religiosas anteriores.
6. Otras experiencias que hayan tenido en este sentido los que no sean o hayan sido religiosos.
7. Valoración acerca del impacto de las posiciones de las iglesias en relación al tema
8. Valoración de la situación actual de la lucha contra la homofobia

Anexo #4

Guía de entrevista a miembros de las iglesias

Datos socio-demográficos

Sexo

Edad

Color de la piel

Lugar de residencia

Grado de escolaridad

Ocupación

Iglesia a la que pertenece

1. Conocimiento acerca de la posición de las iglesias bautistas respecto al tema de la diversidad sexual.

Posición de la fraternidad o la convención.

2. Como es abordado el tema en su iglesia.

Posición del pastor.

Criterios respecto al tema.

Anexo #5

DECLARACIÓN DE LA CONVENCIÓN BAUTISTA DE CUBA OCCIDENTAL

Ciudad Habana, 15 de Mayo de 2008, AD.

A: Dr. Ricardo Alarcón de Quesada

Presidente de la Asamblea Nacional del Poder Popular

De: Junta Directiva de la Convención Bautista de Cuba Occidental.

Asunto: Solicitud de la Convención Bautista de Cuba Occidental acerca de la propuesta presentada al Parlamento por el CENESEX para la modificación del Código de Familia.

Respetable Presidente:

Reciba nuestro cordial saludo deseándole ricas bendiciones de Dios y éxitos en vuestro trabajo, orando que Dios bendiga y ayude al buen desenvolvimiento de la labor de la Asamblea Nacional del Poder Popular.

Hemos tenido conocimiento de que el Centro Nacional de Educación Sexual (CENESEX), ha elevado al Parlamento Cubano una propuesta de modificaciones al Código de Familia que incluye la legalización de los siguientes aspectos:

- Matrimonio entre personas del mismo sexo.
- La adopción legal de niños por estos matrimonios.
- Fertilización asistida a mujeres unidas en estos matrimonios
- Cirugía transexual

Acerca de lo anterior, la 99ª Asamblea Anual de la Convención Bautista de Cuba Occidental, en su sexta sesión, el viernes 22 de Febrero pasado, acordó lo siguiente:

Acuerdo 21: Enviar carta al Dr. Ricardo Alarcón de Quesada presidente de la Asamblea Nacional del Poder Popular donde expresemos al Gobierno nuestra preocupación e inconformidad ante la posibilidad de un Proyecto de ley que modifique el Código de Familia en relación con la aprobación de matrimonios entre homosexuales.

Nombrar una comisión especializada para elaborar la carta y se encomienda al ejecutivo para conformarla. Y que se incluya en esta comisión al ponente de la misma Pbro. Rolando Muñiz Díaz Bueno. Y que esta comisión empiece a trabajar el lunes 26 de febrero.

Este documento está dando cumplimiento a dicho acuerdo.

Consideramos no bíblica cualquier actitud de desprecio hacia otro ser humano por el hecho de que cometa un pecado diferente al propio.

Queremos señalar que han existido expresiones de genuino amor hacia algunos grupos de homosexuales en la labor de atención espiritual, y a veces también material, Por ejemplo, los cristianos que en los sanatorios han brindado atención a pacientes infectados con VIH / SIDA, no han discriminado la orientación sexual de los mismos.

Nos duele conocer sobre las angustias de las personas homosexuales; las narraciones de sus sufrimientos por el rechazo son desgarradoras. Nosotros creemos que son personas necesitadas de apoyo y ayuda; sin embargo, no compartimos la forma en que se propone ayudar a estas personas para que puedan tener una vida feliz.

Lo que nos mueve a dirigirnos a usted, como representante del Parlamento Cubano, es que nos sentimos profundamente preocupados por las posibles consecuencias que la mencionada modificación al Código de Familia podría causar:

La familia sigue siendo la organización básica y el contexto formativo primario de la sociedad. Si no cumple su propósito, esto se va a hacer sentir negativamente, ya que no hay otra institución que pueda sustituirla. Creemos que el matrimonio heterosexual es la mejor opción para constituir una familia feliz. Muchos de los males de la sociedad actual, no sólo en Cuba sino internacionalmente, se deben a que por diferentes causas las familias han dejado de ser el contexto donde se forman los valores que preparan a las personas para una convivencia feliz y para un desempeño social positivo. Nuestra patria no es la excepción de la regla dado que existen múltiples factores que afectan la estabilidad de la familia. Creemos que, si a esta situación se añade el hecho de fomentar familias homosexuales, los problemas serían mayores.

En este mismo sentido, un importante aspecto a considerar tiene que ver con la adopción de niños y la fertilización asistida. Esos niños van a sufrir la falta del papel conjunto de la madre y el padre correctamente definido en el hogar, tan necesarios para una infancia feliz y para sentar las bases de una orientación sexual acorde con su género.

Una consideración adicional es la siguiente: Los niños que nazcan por fertilización asistida, o los que sean adoptados por parejas homosexuales, ¿Serán por sí mismos homosexuales o heterosexuales? ¿Podrá la pareja con esas características educar a esos niños en toda la plenitud de su propia orientación, ya que no tendrá el modelo doble, del hombre y la mujer, indispensable para la imitación? ¿Será libre para escoger, sin imposiciones, intencionales o no, de sus supuestos padres?

El niño nacido o criado en una familia cuyos padres son heterosexuales, es el que goza verdaderamente del privilegio de la naturaleza, tal como ha existido desde el principio de la humanidad: un hombre y una mujer que engendran otra persona, varón o hembra. El carácter natural de ese modelo es indiscutible.

Por otra parte, es conocido que en los países europeos donde se han tomado medidas semejantes con relación a la homosexualidad, se ha producido un

notable incremento de los casos de abuso sexual con adolescentes y de pedofilia. Nosotros tememos que esto mismo pueda suceder en nuestro país, trayendo por consecuencia la introducción de niños y adolescentes a la práctica homosexual por medios violentos, como se reporta internacionalmente.

Además, en nuestro país el mayor porcentaje de enfermos de SIDA corresponde al grupo de hombres homosexuales; por ello consideramos que, de aprobarse esta ley, se estimularía el incremento de la conducta sexual propia del grupo de mayor riesgo de transmisión de esta terrible enfermedad y por consiguiente se elevaría el número de casos en la población.

También, en los países donde se ha legalizado el matrimonio entre homosexuales, básicamente en Europa, se ha visto una notable reducción de la natalidad con el resultante envejecimiento de la población.

En el Manual de Diagnóstico de la Sociedad Norteamericana de Psiquiatría (DMS-III) se diferencia entre una homosexualidad **egodistónica**, que es aquella en la cual la persona tiene conflictos con su tendencia homosexual y sufre por ello, de otra **egosintónica** en la cual la persona no siente su situación como un padecimiento, sino como una elección y goza con ella.

Si esto es cierto, entonces los homosexuales **egodistónicos** no son normales porque tienen conflictos con su tendencia homosexual y sufren por ello. Quedaría por definir algo tan subjetivo como qué por ciento de los homosexuales son **egodistónicos** y qué por ciento son **egosintónicos**.

En realidad, la homosexualidad presupone un trastorno de identidad de género en el cual el individuo sufre un deseo persistente de pertenecer a un sexo diferente al asignado, esto evidencia que no es una actitud natural pues existe conflicto entre su orientación sexual y el género que naturalmente posee. Es significativo que los homosexuales sufren al comprobar que su cuerpo es similar al de la persona de su mismo género a la que pretende amar y hacer feliz, lo cual hace que la pareja no se sienta normal.

Supuestamente la solución a este escollo sería la cirugía transexual. Sin embargo, el extirpar un órgano o transformar el cuerpo conforme al sexo al que se quiere parecer no “extirpa” del cerebro lo que fue su cuerpo durante toda su vida anterior, ni equipa a la persona al mismo nivel de la que posee esos caracteres de manera natural. Pensamos que lo mejor sería ayudarle psicológica, emocional y espiritualmente para que pudieran rescatar su identidad de género, aceptarla y disfrutarla como se ha comprobado que es posible lograr.

Aunque la Organización Mundial de la Salud (OMS) haya retirado la homosexualidad de la lista de enfermedades y ello haya levantado el supuesto de que es un hecho científico demostrado que la conducta homosexual y bisexual son orientaciones sexuales normales, hay que tener en cuenta que muchas otras declaraciones científicas dadas a nivel mundial no apoyan este criterio. Consideramos pues, que cuando queda tanto por debatir e investigar sobre este asunto es prematuro llegar a conclusiones y legislaciones.

Abordando el asunto desde el punto de vista teológico, creemos que la Biblia, por ser la Palabra de Dios, contiene las mejores normas de conducta para todos los hombres en todos los tiempos. En ella aprendemos que Dios fue el que creó al hombre, los creó varón y hembra (Génesis 1:27) y después los unió formando la primera familia, que era heterosexual, para que se multiplicaran, cuidaran la tierra y tuvieran comunión con Dios (Génesis 1,2) y que produjeran una descendencia para Dios (Malaquías 2:15).

En el Evangelio según San Mateo, capítulo 19, versículos 4 al 6, nuestro Señor Jesucristo también confirmó este propósito:

4- Él, respondiendo, les dijo: *¿No habéis leído que el que los hizo al principio, varón y hembra los hizo?*

5- Y dijo: *¿Por esto el hombre dejará padre y madre, y se unirá a su mujer, y los dos serán una sola carne?*

6- Así que no son ya más dos, sino una sola carne; por tanto, lo que Dios juntó, no lo separe el hombre.

Basados en los principios bíblicos, planteamos nuestra propuesta para el alivio de los malestares derivados del trastorno de identidad de género que sufren los homosexuales. Las terapias correctivas, usadas eficazmente, pueden lograr que un homosexual acepte y disfrute plenamente su identidad de género. Pero además, creemos que los homosexuales pueden cambiar a través del poder transformador del evangelio de Jesucristo, lo cual es una opción mucho mejor. Hay testimonios de homosexuales que han sido cambiados con el poder del evangelio y creemos que divulgar estas experiencias sería provechoso. Es bueno que ellos sepan que pueden cambiar.

Estimado Presidente:

Le reiteramos la solicitud expresada en el citado acuerdo de nuestra Convención Bautista de Cuba Occidental, que representa a una población de más de 25 mil ciudadanos cubanos, miembros de nuestras iglesias, pero que abarca una esfera de influencia de por lo menos 70 mil personas. Sabemos que cientos de miles de cristianos de otras denominaciones, dados sus principios bíblicos, tienen el mismo sentir. También tenemos la convicción de que muchos otros cubanos, aunque no sustenten nuestro punto de vista religioso, comparten este criterio.

Enfáticamente, quisiéramos que se nos diera la oportunidad de abordar a través de los medios masivos de comunicación **la verdad que creemos de que el matrimonio heterosexual es la única opción para constituir una familia feliz.** Entendemos que se hace necesaria una oportunidad como esta para mantener el equilibrio entre las diferentes opiniones con respecto a estos temas.

Más aún, tenemos la convicción de que un asunto de tanta importancia, que afecta de manera general a la familia cubana, debía ser puesto a consideración de la población a través de una consulta, antes de ser legislado.

Sabemos que nuestro Parlamento tendrá que discutir asuntos de gran trascendencia histórica, no sólo en lo que respecta a la familia, sino en otros muchos asuntos, así que estaremos orando conforme al mandato bíblico expresado en 1 Timoteo 2:1-4 para que Dios les guíe a decidir lo mejor.

1- Exhorto ante todo, a que se hagan rogativas, oraciones, peticiones y acciones de gracias, por todos los hombres; por los reyes y por todos los que están en eminencia, para que vivamos quieta y reposadamente en toda piedad y honestidad. Porque esto es bueno y agradable delante de Dios nuestro Salvador, el cual quiere que todos los hombres sean salvos y vengan al conocimiento de la verdad.

Respetuosamente:

Dr. Víctor Samuel González Grillo
González

Pbro. Homero Carbonell

PRESIDENTE

SECRETARIO

GENERAL

Asociación Convención Bautista de Cuba Occidental

Anexo #6

Pastor #1:

¿Y acerca de los matrimonios de personas del mismo sexo, que puede decirme de esto?

...la homosexualidad no la aceptamos, porque eso no forma parte del plan de creación de Dios. Los homosexuales son personas depravadas, enfermas, son inmorales. Eso es algo que siempre ha existido, como ha existido la prostitución, el robo, la violencia... pero eso no quiere decir que tengamos que aceptarlo, por haber existido siempre no deja de ser un pecado...

... si un homosexual llega a la iglesia y recibe a Dios en su corazón y cambia su estilo de vida de corrupción, si se casa, si llega a formar una familia con su esposa; entonces por supuesto que nosotros lo aceptamos, porque solo Dios puede perdonar y si este lo hace entonces nosotros también debemos hacerlo, solo Dios puede juzgar...

...desde hace un tiempo para acá en la televisión... bueno en todos los medios de comunicación se habla del tema, claro como es la hija de Raúl quien promueve todo eso, no es que me este metiendo en política, yo no tengo nada que ver con eso; pero están como que incitando a las personas a que sigan ese camino de perdición.

La homosexualidad es un pecado, va en contra de lo natural, Dios creo a Adán y luego de la costilla de este a Eva, Dios creo al hombre y a la mujer para formar una familia, la base de las enseñanzas de Dios es la familia, que clase de educación puede recibir un niño cuyos padres tengan el mismo sexo, no podemos desviarnos de las enseñanzas de Dios y debemos guiarnos para esto por la Biblia, ella tiene la verdad única y en la Biblia se condena y se refleja claramente que la homosexualidad no es ni moral, ni socialmente correcta. Y te digo todo esto porque la base de la sociedad es la familia y la homosexualidad pone en riesgo a

la familia, bueno la homosexualidad y todas esas cosas horribles que suceden actualmente: la violencia, la falta de amor y respeto entro los miembros de la familia...

Anexo #7

Pastor #2:

Posiciones de las iglesias Bautistas acerca del tema de la diversidad sexual

Bueno... ese es un tema muy controvertido y en cuanto a las iglesias bautistas es difícil definir, porque te pongo un ejemplo, hay un dicho que dice que donde hay 4 bautistas, hay 5 opiniones. Esto quiere decir que cada persona interpreta las cosas de manera diferente, no hay una línea única de pensamiento para todos sus miembros, bueno... se puede dar que el liderazgo de la iglesia trabaje en ese sentido, pero generalmente no ocurre así, porque los bautistas somos muy independientes en cuanto a nuestros criterios y uno puede pensar de una manera y otro de otra y hay que respetar eso.

Nosotros si pensamos que se debe respetar, porque cada cual tiene su forma particular de ver la vida y de vivir la vida, con inclinaciones de cualquier tipo. Lo difícil y problemático es cuando se hace de una manera, un poquito desvergonzada, no porque hacer eso es una desvergüenza, sino la forma en que se hace. Puede ser igual entre un hombre y una mujer, si no hay pudor y respeto por los otros, ahí es donde radica lo malo y desvergonzado. Yo creo que cada uno sea lo que quiera ser y haga lo que entienda, lo que no debe ser motivo de falta de respeto hacia las demás personas. Lo que se debe tener es un comportamiento social adecuado.

... y como te dije anteriormente no te puedo decir que los bautistas tengamos una única línea de pensamiento acerca del tema, no se puede decir que se está a favor o en contra del tema. No se puede decir que hay una línea de pensamiento trazada como iglesia, sino que dentro de la iglesia hay personas con diferentes opiniones y formas de ver la vida. Los bautistas tenemos un principio que dice: respeto a la libertad de conciencia. A veces la conciencia te dicta cosas buenas otras no, pero hay que respetar la conciencia de la gente.

¿Y a cerca de pronunciamientos públicos respecto al tema?

Bueno... la fraternidad públicamente no ha realizado ningún pronunciamiento, pero el tema si se ha hablado dentro de las iglesias, aunque ya te dije que no hay un criterio uniforme sobre el tema, un criterio oficial no lo tenemos. Yo si he leído las declaraciones de los bautistas orientales y los occidentales, pero yo te digo, tú vas a las iglesias donde la directiva ha emitido esos criterios y te puedo asegurar que te vas a encontrar diversos criterios dentro de la congregación. En mi iglesia no se trata eso, lo que aquí si creemos es que hay que respetar y darse a respetar, porque su puestamente eso no es bueno, yo ni lo defiendo, ni lo ataco, pero hay tantas otras cosas que no son buenas.

Yo pienso que la manera más efectiva de hacer crecer algo es combatiéndolo. Cuando tú combates una cosa, esa cosa se afianza. Además tener a las personas agrupadas, hacer grupos de esto o de aquello es una manera de marginar. Cuando tu agrupas y separas estas marginando, porque separas en un grupo aparte a las cosas por ser diferentes.

Aquí ha habido personas homosexuales y nadie lo sabe y muchos se sentían mal porque habían tenido problemas en la infancia y lamentaban ser así. Cuando una persona es normal, el sexo lo único que tiene que hacer es probarlo para que le guste, no importa el tipo.

Basamentos bíblicos que sostienen esta teoría en contra de la homosexualidad

Eso es muy difícil, porque la iglesia realmente nunca ha tratado este tema, actualmente si. Hay textos que condenan el pecado en todas sus manifestaciones y en la Biblia te dicen que hay pecados mayores al homosexualismo. El homosexualismo no es el único pecado. La Biblia lo trata como a otra situación humana cualquiera. La relación entre un hombre y una mujer, la relación sexual que puede existir, si no es con amor también puede llegar a convertirse en pecado, no existe un límite cualquier cosa puede llagar a ser pecado y cualquier cosa puede llegar a no ser pecado. Depende de con que corazón y con que

sentimiento se haga. Lo que si hay es el perdón para este pecado si crees en Jesucristo.

Además hay que evitar las lecturas mal hechas de la Biblia, hay que conocer el contexto en que estos pasajes se realizaron, la cultura de estos pueblos, las tradiciones y costumbres, para después no hacer malas interpretaciones. La Biblia hay que leerla teniendo en cuenta todas estas cosas.

¿Y las posiciones de las iglesias bautistas que tanto difieren de las de otras denominaciones protestantes?

Como denominación deben ser bastante parecidas, pero hay personas que tienen criterios distintos, esto es normal, las posiciones son bastante eclécticas, hay un poquito de todo.

A mi lo que no me gusta es la propaganda que le están haciendo en la televisión. Déjenlos vivir normalmente, ya te digo la mejor manera de marginar es agrupar

¿Estas posiciones como repercute en el trabajo que desarrolla la iglesia con sus miembros y con la sociedad?

Eso es muy relativo. La iglesia siempre va a tener las puertas abiertas, si hay un cambio, bueno y sino también, porque se les debe aceptar como seres humanos. La iglesia tiene que servir a la gente, predicar el evangelio, no tiene que estar en contra de nada, su labor es para con la gente y existen muchos tipos de personas. Está para que todo el mundo encuentre paz, esperanza, está para enseñar el evangelio y que cada cual lo entienda desde su corazón.

Anexo #8

Experto #1:

Información acerca de la posición de las iglesias bautistas respecto al tema de la diversidad sexual:

Bueno, yo pienso que hay dos cosas a distinguir en este... en este tema. Las formas de gobierno de las iglesias bautistas es un tipo de gobierno congregacional, lo cual quiere decir que aunque la directiva tenga una posición, quienes gobiernan son las iglesias, o sea puede haber iglesias individuales dentro de una Convención Bautista que no piensen igual con respecto a un tema, ahora siempre hay una postura como convención, como grupo y en este caso en la asamblea del 2009 la Fraternidad de Iglesias Bautistas, en la asamblea deliberativa aprobó por mayoría de votos trabajar el tema de la diversidad sexual o proveer materiales acerca del tema, para la iglesias que lo pidieran. Pues como te digo el gobierno es congregacional, la directiva solo puede proponer un tema, la congregación decide si quiere trabajar en él.

Generalmente el mismo fenómeno de nacimiento de la Fraternidad Bautista lleva a que haya una generación joven de pastores cuyo pensamiento no está tan divorciado desde el punto de vista de apertura y simpatía con los temas sociales, porque la Fraternidad surge precisamente de la separación precisamente por ideas más de corte social.

Entonces... la forma de gobierno juega un papel fundamental en la aproximación que puedan tener a un tema y el surgimiento mismo de la Fraternidad estuvo dado por un evangelio de tipo social, más abierto, más de simpatía con algunas ideas que no están netamente en la agenda religiosas tradicional, como el mismo proyecto revolucionario.

Las iglesias bautistas como otras iglesias protestantes en Cuba tienen en su perfil lo que se llama hermanamiento con otras iglesias, sobretodo en Estados Unidos.

En muchos casos estas iglesias tienen un pensamiento liberal con respecto a estos temas y esto influye en nuestras iglesias. La Fraternidad está hermanada con una convención en Estados Unidos, cuyos inicios son parecidos a los nuestros, personas con ideas más libre pensadoras, por tanto son bastante flexibles con respecto al tema de la diversidad sexual y..., bueno quizás por eso esta hermanada con nuestra iglesia.

Ahora con respecto a la Biblia nosotros por ejemplo tomamos siempre el pasaje que dice: “Amar al prójimo como a ti mismo”, y lo vemos como un ejemplo de porque hay que aceptar la diversidad, ya que hay un sentido de humildad porque todos tenemos posturas distintas ante la vida. Creemos que no se debe juzgar en demasía.

Por otro lado el hecho de que se acepte el pastorado visiblemente o el matrimonio de personas homosexuales... las manifestaciones dentro de la fraternidad han sido en voz baja. Es como una ley no escrita. Es un tema que no se habla, no porque no se quiera hablar, sino porque como tenemos un gobierno congregacional, “yo no me meto en tu vida y tu no te metes en la mía” y en el fondo no tenemos ningún dilema ético mayoritariamente con el tema. Es por eso que digo que la forma de gobierno juega un papel fundamental en la aproximación que se pueda tener a los fenómenos sociales.

Nosotros en la congregación tenemos personas homosexuales que van con sus parejas. Eso es en nuestra congregación, nosotros no podemos imponer eso en otras congregaciones. La posición que se tenga con respecto al tema depende de muchos factores, porque por ejemplo no es lo mismo una congregación en la ciudad que una en el campo. Además también pesa mucho la experiencia personal que tenga el sujeto, porque una persona que ha tenido buenas experiencias con personas homosexuales, va a tener una visión distinta a la que pueda tener una que una cuyas experiencias en su barrio, en su comunidad no han sido placenteras. Aquí hay elementos subjetivos que juegan un rol, por eso la experiencia de vida es determinante a la hora de tomar cualquier decisión al

interior de la iglesia. La gente en muchas ocasiones va a la Biblia a buscar soporte para esas creencias resultado de su experiencia de vida.

¿Y dentro de las iglesias bautistas podemos decir que en ocasiones, los líderes hablan en nombre de sus comunidades, las cuales muchas veces no están de acuerdo con lo que estos plantean?

En congregaciones bautistas no debe ser así. Aquí la forma de gobierno juega un papel fundamental. Mira, existen tres formas de gobierno: el gobierno episcopal, que es por ejemplo el que tiene la iglesia católica, la iglesia anglicana. Es una estructura de gobierno piramidal; donde hay, un papa, un obispo, un clero. Otra forma es la que existe en las iglesias presbiterianas, donde hay un presbiterio. Esto es un grupo de ancianos... no vamos a decir un grupo de ancianos, un grupo de personas con experiencia que gobierna. Esto también es una forma de gobierno piramidal. Y además esta la forma de gobierno congregacional que es la forma de gobierno de las iglesias bautistas, donde es la congregación quien acepta o no las decisiones del pastor, sus planteamientos. Es por eso que en las iglesias bautista como resultado de su forma de gobierno no debe suceder que el pastor hable en nombre de la congregación, porque esta puede decir que no esta de acuerdo. La congregación es quien manda dentro de nuestras iglesias.

Entonces todos los pronunciamientos que ha salido a la luz respecto al tema han sido aceptados de antemano por la congregación.

Si debe ser así, aunque no creo que debamos hablar de posiciones de las iglesias con respecto a un tema determinado, se puede hablar del espíritu de la iglesia ante esto u otro... te digo esto por que realmente nunca va a haber una homogeneidad con respecto a un tema, aunque existan temas que tengan más aceptación que otros. Incluso a veces no es que no se acepte, sino que simplemente lo desconocen, no esta en su agenda de discusión, por supuesto que por otro lado ignorar el tema es una forma también de... un silencio en temas cruciales a veces no es tan indefinido.

¿Públicamente que iglesias se han expresado con respecto al tema?

Bueno si podemos tomar como oficial el Acta de la Asamblea Anual de la Fraternidad, podemos decir que aquí se acordó proveer materiales con respecto al tema para aquellas congregaciones que quisieran trabajarlo, porque en la fraternidad este tema sino es de aceptación total, si hay una apertura, hay una aceptación ética, se trata de no cuestionar. Si bien muchos pastores pueden no entender, nos amparamos en la visión teológica de que todos somos hijos de Dios y no hay nadie exento de pecado. De otras iglesias no tengo conocimiento.

¿Y en que basamentos bíblicos se sostienen esta diversidad de posiciones?

Mira la Biblia se coge para todo y depende mucho de la interpretación que la de cada uno. Lo que yo creo es que se tiene que lograr entender la dinámica de lo que esta sucediendo detrás del texto antes de llegar a ser texto acabado en si, porque los textos tienen una reserva de sentido. Hay iglesias que no se preocupan por explorar, por utilizar herramientas a la hora de analizar los textos y por supuesto eso deviene en una teología bíblica menos científica, dado que no explora lo que hay detrás del texto.

Nosotros en la fraternidad tratamos de utilizar esas herramientas para analizar los textos y no decir de ellos lo que queramos oír, sino escuchar lo que realmente quiere decir, en su contexto original. Estamos consientes de que en la Biblia no hay respuestas para todo. Ahora, hay una postura ética general en la que tú te puedes basar. Es muy forzado traer un texto desde el allá hasta el acá para sumir una postura reacia ante cualquier tema porque el contexto histórico-social de la época es totalmente diferente al nuestro. Además estamos hablando de culturas que incluso, actualmente tienen una interpretación de la sexualidad distinta la nuestra. Y tú no puedes crear un discurso sin tener conocimiento de la historia de los textos, ni de sus creadores, porque puedes encontrar diversidad de posiciones con respecto a un tema en dependencia de la fuente del que proviene. Es por eso que es peligroso analizar de forma literal, aunque tampoco es bueno interpretar

solamente con herramientas científicas y aferrarnos a eso. Tiene que haber un equilibrio entre lo que dice el texto y lo que quiso decir.

El contexto es como la otra punta del triangulo hermenéutico de relación. Es de la vida al texto y del texto a la vida, de lo contrario puede haber un desequilibrio en alguna de los ángulos y eso puede llevar a una ruptura.

Y que semejanzas y diferencias encontramos entre las posiciones de las iglesias bautistas con respecto a este tema con otras denominaciones:

Bueno, en Cuba... las iglesias presbiterianas son iglesias con bastante apertura por su comprensión de lo que es ser iglesia, están muy cercanas a lo que es la Fraternidad de Iglesias Bautistas. Casi todas las iglesias ecuménicas tienen posturas más abiertas con respecto a temas que emergen del contexto social. El ecumenismo te puede ayudar a identificar iglesias o grupos con posiciones más nobles con respecto al tema, porque se trata de la postura teológica en general. Iglesias más abiertas: iglesias ecuménicas, iglesias que no se sienten agredidas por enseñar en un instituto donde te puedes encontrar, un santero, un teniente coronel. En Cuba las iglesias históricas: la iglesia anglicana, la presbiteriana, la fraternidad, tienen posiciones más abiertas.

Estas posiciones cómo repercuten en el trabajo al interior de la iglesia y con la sociedad:

Mira, ¿que crees que pueda pasar si un individuo escucha siempre en la iglesia que todos somos hijos de Dios y que debes amar al prójimo como a ti mismo? Cuando llegue al centro de trabajo o a su barrio y se tope con una persona homosexual, su postura no va a ser la de juzgar, porque aunque no lo entienda, este hombre tiene una visión de la vida desde la fe, propiciada más por la paz, por la justicia y no de posturas violentas. La religión, en este caso, impacta desde el punto de vista de proveer otros lentes a través de los cuales ver la vida. Existe una línea muy fina entre los discursos teológicos y los humanistas, el discurso humanista viene a investir el discurso teológico, cuando se trata de enfrentarse a

temas sociales. Es fundamental que existan personas que provean a la sociedad de posturas diferentes a las que existen, esto contribuye a la formación de una sociedad más humanitaria.

Anexo #9

Experto #2:

¿Como se maneja, actualmente en Cuba, el tema de la diversidad sexual?

...el concepto de diversidad sexual es un concepto nuevo, ya que solamente surgió hace 20 años...

...vivimos en una cultura patriarcal, donde el hombre para ser considerado hombre debe ser heterosexual, esta es por tanto una cultura homofóbica. El homosexual es una persona que esta en un grupo humano no reconocido. La sociedad esta organizada de forma desigual, discriminatoria, existe una inequidad y esto se ve representado en las actitudes de rechazo. La iglesia se apropia de esos conceptos y crea todo un conjunto de valores. Es un proceso cíclico, dialéctico, la iglesia toma y al mismo tiempo reproduce y crea patrones para la sociedad.

Sin embargo creo que este tema es abordado en los medios de comunicación de forma incorrecta, de alguna forma no han logrado sensibilizar a las personas. Creo que están más bien bombardeando a la gente con información acerca de un tema que es bastante delicado, y más teniendo en cuenta la sociedad en que vivimos, la sociedad machista en que vivimos. Por supuesto en respuesta a toda esa excesiva cantidad de menciones acerca del tema, las personas han hecho cierto rechazo y lejos de asimilas eso que les dicen se cierran ante la posibilidad de ampliar su conocimiento sobre el tema. Personalmente creo que se debería hacer una revisión en la forma en que se pretende educar a las personas con respecto a la homosexualidad. Debemos tener en cuenta que estamos luchando con una concepción establecida socialmente en la cultura cubana.

¿Obstaculiza la iglesia el trabajo que realizan las instituciones en pos del reconocimiento de la diversidad sexual?

La iglesia si obstaculiza el trabajo de reconocimiento, el reconocimiento es la base del trabajo educativo que se esta realizando, porque si no existe este

reconocimiento no existe respeto hacia estas personas. Por eso es necesario buscar resortes para sensibilizar a la sociedad. Sin embargo existe un mal manejo de la información y de la labor que se quiere realizar. No se busca tolerar, porque eso es aceptar lo inaceptable.

...pienso que si la iglesia se apropia de la idea del derecho de los hombres a elegir su propio camino, se facilitarían mucho las cosas para aquellos que luchan por el reconocimiento de la diversidad.

Anexo #10

Homosexual #1:

¿Qué conocimiento tiene acerca de la lucha por el reconocimiento de la diversidad sexual en el país? Valoraciones al respecto

Bueno, se que desde hace un tiempo se hace lo de la semana contra la homofobia y ahí se hacen actividades. Ahora están las discotecas para gay, se han creado montones de espacio, además hay más divulgación sobre el tema.

Yo creo que eso es genial, porque se nos está dando más reconocimiento social y eso ayuda a que la gente haga más conciencia y nos acepten, yo me siento muy bien en esos espacios y eso que yo realmente no he sufrido mucha discriminación.

Conocimiento acerca de las posiciones de las iglesias en el contexto de la lucha contra la homofobia.

La posición de la iglesia es mala. No sé, históricamente ellos siempre han discriminado a los homosexuales. Para la religión eso es pecado. Yo la verdad no creo en nada.

Ha sufrido algún tipo de discriminación por ser homosexual.

Bueno, aquí en la universidad hay un profesor que me discrimina, me dice delante de mis compañeros que yo soy el tercer sexo, me llama amanerado y no me deja participar en las clases. También hay un compañero de aula que me amenaza con darme golpes, porque dice que el juego entre hombre no le gusta, yo no se que quiere decir con eso. Este muchacho es religioso, bautista, siempre esta hablando de Dios y la unidad familiar, además también a expresado su desacuerdo con todo esto de los matrimonios homosexuales y la adopción de hijos por estas parejas.

Valorar el impacto de las posiciones de las iglesias en relación al tema.

No sé, supongo que influye en todo esto de la homofobia, ¿no? aunque realmente creo que en la sociedad cubana esto de la homofobia, ya más bien es algo que está en todo esto de la cultura.

Edad: 24 años

Sexo: F

Color de la piel: Negra.

Lugar de residencia: Plaza de la revolución.

Anexo # 12

Homosexual #2:

¿Qué conocimiento tiene acerca de la lucha por el reconocimiento de la diversidad sexual en el país? Valoraciones al respecto

Bueno, la semana contra la homofobia. Se que durante esa semana se hacen actividades culturales y de prevención, para que la gente se habrá al tema. El Pabellón Cuba es uno de los sitios más visitados por la gente. Yo específicamente voy desde hace dos años, lo que creo que no tiene mucha divulgación por los medios.

Y yo pienso que si funciona, que lo que se quiere lograr con estas actividades se está logrando, porque la gente de afuera, los que no son homosexuales ven este día como el día del orgullo gay, el día que se lucha por eliminar la homofobia. Por eso yo siempre voy, sea solo o con amigos. Aunque pienso que hace falta un poco de divulgación, porque la gente de afuera no tiene mucho conocimiento.

¿Y crees realmente que se ha logrado una concientización en las personas?

En alguna parte de la sociedad si, otra como que se resiste. Pienso que por la falta de información, además vivimos en una sociedad machista, patriarcal y por su puesto para estos temas de sexualidad se cierran la gente. A lo mejor de forma general se ha logrado algo, pero si vas al núcleo familiar sobretodo en barrios marginales cuesta más trabajo expresarse libremente sobre el tema. Porque las personas tienen menos preparación para enfrentar estas cosas, menos cultura.

Conocimiento acerca de las posiciones de las iglesias en el contexto de la lucha contra la homofobia.

Bueno la posición de la iglesia siempre ha sido de rechazo. Para ellos eso no es correcto, es una inmoralidad.

¿Ha sufrido algún tipo de discriminación por ser homosexual dentro de los espacios religiosos?

Mira creo en Dios y tengo una amiga que es bautista y ella siempre me dice que la acompañe a los cultos. Yo me siento hasta un punto bien, pero en ocasiones me siento un poco presionado. Porque a veces me da la impresión de que porque yo voy a la iglesia tengo que ser al otro día cristiano, es como si me estuvieran obligando a cambiar. Y yo pienso que para ser un buen creyente no hace falta dejar de ser lo que soy. Por eso yo participo en las actividades pero sin involucrarme demasiado para no verme comprometido porque entre más participas más ellos creen que tú tienes que dejar de ser lo que eres.

Yo generalmente me he sentido muy bien, no me miran con mala cara, pero si en algunos sermones o predicaciones o oraciones, se pide porque se deje de cometer pecados como la prostitución, la homosexualidad y en ese momento me he sentido muy mal.

El pastor se me acercó una vez y me dijo: “mira vuelve por aquí más seguido”, “vez que bonito es tener una familia, tener hijos, vez que este es el camino”. Yo no sabía que decirle.

Mi amiga también, me dice que va a llegar el momento en que voy a tener que tomar una decisión, pero que en eso ella no se va a meter.

¿Otro tipo de experiencias en este sentido que no sean religiosas?

Mi papá es extremadamente homofóbico y mi mamá... bueno, a ella le cuesta trabajo, pero trata de aceptarme.

Yo recuerdo que mi papá me dijo una vez que prefería un hijo muerto que homosexual, para mí eso fue un golpe muy duro, porque yo desde chiquito siempre tuve esa inclinación, pero bueno mi papá actualmente no vive en Cuba y cuando viene de visita yo trato de moderarme un poco, para evitar problemas, porque él si lo sabe. Si en toda mi vida no le he presentado una novia.

Valorar el impacto de las posiciones de las iglesias en relación al tema.

Yo creo que la posición de la iglesia si influye, porque aunque la gente diga que no, Cuba es un país muy religioso, los cubanos somos muy religiosos.

Edad: 25 años

Sexo: M

Color de la piel: Blanca.

Lugar de residencia: Lawton.

Anexo #13

Miembros de iglesias:

1. Datos socio-demográficos

Sexo: M

Edad: 33 años

Color de la Piel: Blanca

Lugar de residencia: Plaza

Grado de escolaridad: Técnico medio

Ocupación: Trabajador por Cuenta Propia

Iglesia a la que pertenece: William Carey

1- Un verdadero bautista se guía por lo que dice la Biblia, la Biblia es la guía, en ella aparece lo correcto y lo que es pecado y la homosexualidad es pecado porque lo dice en la Biblia. Un homosexual puede venir a la iglesia, pero yo te digo que cuando una persona acepta a Cristo en su corazón, solo se aleja del pecado.

2- La pastora no sé, esas cosas son muy personales y en la iglesia yo no creo que se hable de eso, no sé, si te digo te miento.

Yo soy un buen cristiano, y no sé si tú has escuchado eso de que no rechazamos al pecador, pero si al pecado, las personas así me dan pena por eso creo que las puertas de la iglesia tienen que estar siempre abiertas para poder ayudar a personas como esas a salir del pecado

Anexo # 14

2. Datos socio-demográficos

Sexo: F

Edad: 40 años

Color de la Piel: Negra

Lugar de residencia: Plaza

Grado de escolaridad: Licenciada en Cultura Física

Ocupación: Masajista

Iglesia a la que pertenece: William Carey

1- Los bautistas no tenemos problema con ese tipo de cosas, bueno por lo menos los que yo conozco. Ellos son personas como cualquier otra, pero bueno eso de la homosexualidad... existen muchas opiniones sobre eso, buenas y malas. Eso depende las personas, porque si te riges así bien por lo que dice la Biblia, eso es pecado, pero yo me uní a la iglesia hace solamente como... 5 años y bueno antes conocía personas así.

2- Yo creo que yo nunca he escuchado al respecto en la iglesia, no sé, no me acuerdo. Y la pastora no sé, esas opiniones son muy personales. Pero yo sé que hay miembros en la iglesia que están en contra, lo sé porque he oído comentarios, son todas personas mayores, porque claro ellos entienden menos el tema porque en su época eso no se hablaba. Pero yo no tengo problemas con eso, claro aquí no hablo al respecto, porque hay que respetar la opinión de los hermanos que no estén de acuerdo.

Anexo #15

3. Datos socio-demográficos

Sexo: F

Edad: 47 años

Color de la Piel: Blanca

Lugar de residencia: Plaza

Grado de escolaridad: Técnico Medio

Ocupación: Camarera

Iglesia a la que pertenece: El Jordán.

1- En la Biblia está escrito que eso es pecado, nosotros no tenemos ningún problema con esas personas, sino con lo que hacen, porque es la Biblia la que tiene que guiar nuestras vidas. Si ellos le abren su corazón a Dios, siempre serán bienvenidos, pero tienen que dejar esa práctica, porque que sino no serían unos cristianos de corazón. A lo mejor esa no es la opinión de todos los bautistas pero te aseguro que si de la mayoría.

2- No sé, nunca he escuchado hablar a la pastora de eso, pero supongo que piense igual ¿no? Yo no tengo problemas, ya te digo siempre que dejen de practicar eso, y hagan de la Biblia su guía, serán siempre bienvenidos en la iglesia.

Anexo #16

4. Datos socio-demográficos

Sexo: F

Edad: 28 años

Color de la Piel: Blanca

Lugar de residencia: Centro Habana

Grado de escolaridad: Licenciada en Enfermería

Ocupación: Enfermera

Iglesia a la que pertenece: Aposento Alto

1-La homosexualidad es un pecado, lo dice la Biblia. Una persona así puede venir a la iglesia, nosotros no tenemos problemas con eso, pero aquí muchos han venido y se ha ido, porque no se sienten cómodos, porque cuando ellos vienen aquí es porque saben que lo que hacen está mal y vienen a buscar refugio en Dios porque saben que solo él los puede ayudar. A nosotros nos da mucha pena cuando eso sucede porque es una persona más que no encuentra el camino de la salvación.

2- La posición de mi iglesia es la de todas las iglesias bautistas, nosotros condenamos el pecado pero no al pecador, cualquier persona es bienvenida a unirse a la iglesia siempre y cuando no lleve una vida pecaminosa, y cuando te digo esto me refiero no solamente a las personas que practican la homosexualidad, también a la prostitución, el robo, la infidelidad.

En realidad ese tema que no se habla mucho aquí, o sea cuando ocurre algo que afecta a la iglesia o a una de los hermanos, no sé por algo que ocurrió en la calle o el pastor lo puede mencionar en algún momento de un culto, pero eso es a veces.

Ese es un tema que no hay que hablarlo mucho, todo buen cristiano sabe que eso es pecado y no es aceptado por Dios .Mira por mi trabajo yo estoy rodeada bastante por personas así y realmente no les tengo fobia, me dan lástima, porque son personas que todavía no han encontrado el camino de Dios, que es el camino de la salvación.

Anexo #17

6. Datos socio-demográficos

Sexo: M

Edad: 32 años

Color de la Piel: Blanca

Lugar de residencia: Guanabacoa

Grado de escolaridad: 10mo grado

Ocupación: Trabajador por Cuenta Propia

Iglesia a la que pertenece: Bautista de Regla

1-Lo que dice la Biblia hay que respetarlo, las iglesias bautistas no echan a un lado a la gente por hacer esas cosas, una persona así puede venir a la iglesia, lo que tiene que dejar de hacer lo que hace.

2- Lo que yo veo en mi iglesia es eso, porque aquí han venido personas homosexuales y no se les ha botado, algunos se ha alejado de esa vida y se han quedado con nosotros y los que no se han ido, es una pena pero bueno. Aquí hay uno que no se ha casado ni nada, pero ya no hace esas cosas, porque sabe que es pecado.

Yo trato de ser un buen cristiano siempre y no los rechazo, porque ellos necesitan alguien que los ayude a salir de eso.

No, aquí en la iglesia puede que se hable de eso a veces, pero a veces...

Anexo #18

7. Datos socio-demográficos

Sexo: F

Edad: 60 años

Color de la Piel: Blanca

Lugar de residencia: Regla

Grado de escolaridad: Técnico Medio

Ocupación: Ama de casa

Iglesia a la que pertenece: Aposento Alto.

1-No, nosotros los bautistas no apoyamos eso. Esas cosas son inmorales, eso es una falta de respeto. Dios creo al hombre y la mujer por algún motivo y Dios no se equivoca, la prueba de eso es la Biblia.

2- Aquí en la iglesia creo que todos piensan igual, por lo menos yo no he visto a nadie que diga otra cosa. Eso no se habla mucho la verdad, pero no hace falta.

Yo sí creo que esas personas no deben venir a la iglesia, porque eso de que cambian... eso es mentira, además como tú sabes que de verdad cambió, eso es algo muy personal, además hay mucha gente desvergonzada por ahí.

